



ESCUELA DE FORMACIÓN P. JOAQUIM ROSELLÓ

BOLETÍN N° 8
28 SEPT. 2020



CON LOS COLORES
DE ÁFRICA

Foto portada: Nuestra iconografía en la iglesia de Notre Dame de la Paix du Lac (Camerún).



ESCOLA FORMACIÓ
JOAQUIM ROSELLÓ

DELEGACIÓN
DE MALLORCA
M.SS.CC.





Misioneros de los Sagrados Corazones - Delegación de Mallorca

Escuela de Formación P. Joaquim Rosselló

Camí de La Real, 3

07010 Palma de Mallorca (Illes Balears).



EQUIPO DE REDACCIÓN

Emilio Velasco Triviño, MSSCC (Madrid)

Josep Amengual i Batle, MSSCC (La Real)

Jaume Reynés Matas, MSSCC (Sant Honorat)

Laurent Rutinduka, MSSCC (Palma)

SECRETARIO DE REDACCIÓN

Jaume Reynés Matas / jaume.reynes@mssc.net

SECRETARIO DE DISEÑO Y EDICIÓN

Ezequiel Villagra (Casa central) / secretaria.administrativa@mssc.net



Número 8 / Septiembre 2020

Disponible en la sección 'Recursos' de www.mssc.es

CONTENIDOS

5 EN ESTE NÚMERO

6 I ESTUDIOS

6 **LOS 25 AÑOS DE POSTCONCILIO EN LA CONGREGACIÓN.**

(Josep Amengual i Batle, M.SS.CC.). (Entrevista de J. Alegría, M.SS.CC.).

- Sacudida. - Aceptación. - Diferencias de captación. - Cambios esenciales. - Crisis que nos trajo el Concilio. - Balance. - Tensiones internas. - Visión teológica de la Congregación. - Disponibilidad misionera. - Documentos x Actividades. - Apertura Pastoral. Opción por los Pobres. - Aspectos MSSCC revalorizados. - ¿En qué aspectos la Congregación debería hacerse más conciliar?. - Futuro conciliar de nuestra Congregación.

14 **LA MISSION À LA PÉRIPHÉRIE EN AFRIQUE À LA LUMIÈRE DES STRATÉGIES MISSIONNAIRES PAULINIENNES.** (André Muhyambere, M.SS.CC.).

- Une mission centrée sur le milieu urbain. - Des familles comme lieu d'évangélisation. - Un modèle de mission pluriel. - Une mission en réseau qui favorise les compétences et les charismes. - Une structure favorisant l'exercice des compétences et des charismes. - Interpellation pour l'Afrique. - Conclusion.

23 **HISTOIRE DU CHRISTIANISME CATHOLIQUE AU RWANDA. DÈS LES ORIGINES À NOS JOURS (1900-2014) (I-II).** (Tarcisse Gadwa et Laurent Rutinduka, M.SS.CC.).

Introduction. I. Les vicariats et les premiers missionnaires catholiques au Rwanda. 1. La fondation des premières missions catholiques au Rwanda. 2. Premières ordinations sacerdotales au Rwanda. 3. La démission de Mgr Jean Joseph Hirth et l'érection du nouveau Vicariat apostolique. **II. L'épiscopat de Mgr Léon Paul Classe (1922-1945) et de Mgr Laurent Déprimoz (1945-1955).** 1. L'affaire du Gisaka et l'intervention de Mgr Léon Paul Classe. 2. Les conversions massives Irivuze Umwami. 3. La destitution du roi Yuhi V Musinga en 1931 et l'intronisation de Mutara II Rudahigwa. 4. L'Épiscopat de Mgr Laurent Déprimoz (1943-1955).

32

II RECURSOS

32

QUARESMA DEL CORONAVIRUS I LES SEVES TEMPTACIONS

(Jaume Reynés Matas, M.SS.CC.)

32

I Diumenge: No siguem tòxics per ningú (Mt 4,1-11)

33 II Diumenge: Pujar al Tabor, nosaltres també ens podem transfigurar! (Mt 17,1-9)

35 III Diumenge: Una visita al pou de la samaritana: Qui ens omplirà la nostra gerra? (Jo 4,5-42)

37 IV Diumenge: Som cecs de naixement enviats a Siloè (Jn 9,1-41)

38 Vè Diumenge: Som la comunitat de Bethània, amics i amigues de Jesús i ressusci-tats (Jo 11,1-45)

39

III ARTE

39

ICONOGRAFIA DE NUESTROS TITULARES CREADA POR LOS M.SS.CC.

Delegaciones africanas (Jaume Reynés Matas, M.SS.CC.)

44

REPERTORIO MUSICAL CARISMÁTICO

A. COMPOSICIONES de Emilio Velasco, M.SS.CC.:

44 23.- Vamos al desierto

44 24.- Bendice, Señor, los alimentos

45 25.- Qué alegría

45 26.- Que bendigan los Sagrados Corazones

46

IV REPORTAJES DE EXPERIENCIAS Y CRÓNICAS

46 1. En memoria del P. Mariano Iturria Jiménez, M.SS.CC. (J. Amengual, M.SS.CC.).

51 2. En memoria del P. Cándido Del Val Hernández, M.SS.CC. (J. Amengual, M.SS.CC.).

61 3. Recordando y celebrando la vida del P. Paco. (Alejandra Troncoso. LMSSCC y Fundación Concordia Solidaria. Jacobacci, Río Negro, Argentina).



EN ESTE NÚMERO



Estamos en tiempos de la pandemia del covid-19, que nos recuerda las pestes decimonónicas en que el P. Fundador desarrolló su ministerio. No sabemos cuánto durará. Pero a quienes preguntén si no está pasada, en estas circunstancias, la espiritualidad del corazón de Jesús, les repetimos machaconamente: Mientras el pueblo ofrezca este espectáculo (“Salgo al campo, muertos a espada; entro a la ciudad, desfallecidos de hambre”), y suban hasta el cielo los clamores de los pobres... En este tiempo de plagas, a Dios se le commueven las entrañas y nos envía a consolar y acompañar el proceso de liberación del pueblo. Para que sepamos cómo es nuestro Dios.

Con la foto de portada, hacemos un guiño al P. Mariano Iturria, acabado de fallecer en Camerún.



I-ESTUDIOS recoge tres aportaciones interesantes. Una entrevista al P. Josep Amengual (Buenos Aires, 1994) sobre la incidencia y recepción de los primeros 25 años de concilio en nuestro Instituto.- Y dos estudios africanos: La historia del cristianismo en Rwanda en la que colabora el P. Rutinduka, que tiene el refrendo de la Conferencia Episcopal. Y un artículo del becario P. Muhyambere desde Bruselas.

II- En la segunda sección de **RECURSOS** recogemos los esquemas de homilía del P. Reynés en esta accidentada Cuaresma del coronavirus. Tenía que predicarla toda en el pueblo mallorquín de Porreres, pero el Estado de Amenaza con el confinamiento y el control de cuotas de asistentes, impidió la presencialidad y dio más vuelo a la Palabra predicada desde las terrazas del Youtube de Sant Honorat. Un nuevo método de evangelización en las redes que queremos desarrollar.

III- En la sección de **ARTE**, concluimos el repaso que hemos dado a la iconografía de nuestros Titulares, los Sagrados Corazones de Jesús y de María en las distintas Delegaciones. También en África se empieza a inculturar el carisma. La mies es mucha y queda mucho camino por andar. Continuamos también publicando las partituras de algunos cantos carismáticos compuestos por el P. Emilio Velasco.

IV- La última sección podría llamarse esta vez **SEMLANZAS**. Nos ha parecido importante recoger la de los PP. Cándido y Mariano con un nuevo estilo del P. Josep Amengual, que siempre es más historiador que periodista. Rasgos subrayados de la fisionomía de dos congregantes de frontera en Latinoamérica y África, que necesitamos conservar y destacar. La última nota se refiere al P. Paco Fernández Salinas, todavía presente entre nosotros, y con aportes muy novedosos de encarnación del carisma.

I ESTUDIOS



LOS 25 AÑOS DE POSTCONCILIO EN LA CONGREGACIÓN

(Josep Amengual i Batle, M.SS.CC.)

¿Qué ha sucedido en la Congregación a causa del Concilio de hace 25 años? ¿En qué y cómo transformó su vida? ¿A qué crisis nos indujo el Vaticano II? ¿Es, entre nosotros, positivo o negativo el balance postconciliar? Son algunos de los interrogantes que presenta Jesús Alegría al P. José Amengual i Batle a su paso por Buenos Aires.



Nuestra Señora de Rwanda, obra de la Procura de Misiones realizada por la artista mallorquina Remígia Caubet.

SACUDIDA

- ¿De qué manera sacudió el Concilio a los Misioneros de los SS. CC.?

• Esto se puede responder de muchas maneras. Yo creo, primeramente que el Concilio sacudió a la Congregación como sacudió a la Iglesia. Es decir, existían y existen muchas maneras de recibir el Concilio. Yo imagino que hubo bastantes que no vieron el porqué del Concilio. Esto es una suposición y deducción al oír ciertas expresiones u observar determinadas actitudes. Creo, que en otros casos, ha sido de auténtica decepción, por no haber remarcado el Concilio lo que se esperaba o pretendía. Casi se podría hablar de algún documento en este sentido.

ACEPTACIÓN

- ¿Cómo aceptó la Congregación al Concilio?

• De esta misma manera, es decir, muy diversificada. Si tenemos en cuenta un cierto número de congregantes –y en este caso la cuestión de edad y promoción o formación tiene su importancia- creo que el Concilio se aceptó en una actitud de obediencia. Se ha mandado esto y esto se cumplirá. Desde este punto de vista lo que se ha aceptado han sido las normas que pudieron surgir. En este grupo están las personas que, quizá por formación o por edad, no estaban en condiciones de hacer un replanteamiento teológico y de mentalidad que es, fundamentalmente, lo que ha hecho el Concilio.

Ahora, un sector, que yo diría mayoritario, y que incluye un número de personas de cierta edad y que hoy tienen bastante edad, sí que ha dado un cambio

de mentalidad profundo, si bien en grado distinto de profundidad según las situaciones en que se ha vivido.

En resumen, diría que la congregación tiene un planteamiento postconciliar que nadie ha discutido teóricamente. Esto no significa que todo el mundo acepte el postconcilio en todas sus consecuencias. Pienso que, p. ej., un Documento que es de los más típicos del Vaticano II, como la *Gaudium et Spes*, es un documento no leído para un número bastante considerable de congregantes. Y en esto no hablo de edades solamente ni principalmente. En cambio, para otros muchos hermanos, es un documento básico. Y lo mismo diría de la *Lumen Gentium*.

DIFERENCIAS DE CAPTACIÓN

- ¿Se captó de diferente modo el Concilio entre los nuestros en el 3er. o en el 1er. Mundo?

• Sí, el 3er. Mundo, en este sentido, es bastante homogéneo, si bien esto, a veces, ha llevado a engaño, concretamente en España, al pensar que los del 3er. Mundo forman un grupo monolítico, y no es así, en absoluto. La diversidad se aprecia en todas las Delegaciones. Basta haber estado en Río Negro. La diversidad, sin embargo, es siempre dentro de una Iglesia de Postconcilio.



En cambio en España, hay diversidades que no son de Iglesia postconciliar, sino que ciertas cosas se aceptan teóricamente porque están mandadas, pero en el fondo, en el fondo son mentalidades de Iglesia muy diferentes. Esto es resultado de problemas más difíciles. No se plantean con mucha viveza ni llegan a discusiones maratónicas como las tenidas aquí en estos días.

CAMBIOS ESENCIALES

-¿Qué cambios esenciales, en la visión teológica y pastoral, en las estructuras, en las personas, provocó el Concilio en el Instituto?

• A partir del Concilio se replanteó el cambio de lo que es una comunidad. Por ejemplo, algo que ha sido poco valorado y ha tenido unas consecuencias relativas, ha sido que todo el mundo tenga voto. Después el plantear la comunidad, partiendo, sobre todo, de la comunión de vida, de fe y de ministerio. Tradicionalmente, en cambio, la comunidad se ha presentado a partir del techo ¿no? Por lo tanto, hay una visión de comunidad que, en los documentos nuestros, se ha traducido de *Perfectae Charitatis* 15, que habla de la vida religiosa desde el modelo que aparece en los Hechos de los Apóstoles, que, para mí, es fundamental.

En la Pastoral se ha incidido mucho en el sentido misionero. Ha habido Capítulos que han sido prevalentemente misioneros, y esto redimensiona toda la Congregación. Lleva, además, a una consideración de la Pastoral del Presbítero y no del Sacerdote. Esta aplicación en la Congregación, para mí, es fundamentalmente grave y urgente, y ahí existen unos desfases muy fuertes.

En cuanto a las estructuras, el Concilio nos llevó paulatinamente a que se creen las Delegaciones con una personalidad mucho más

reconocida y con una capacidad de acción mucho mayor, lo cual no es descentralizar; sino que es poner algo de acuerdo con la estructura de la Iglesia, que parte de una comunidad local.

Y referente a las personas, ya indicaba la participación, que ahora es mucho mayor y no depende, solamente, de que vivamos actualmente en países democráticos, sino que parte de una visión teológica, y de que lo que priva es la fraternidad. Que esto siempre se consiga, es otro asunto. Esto exige la formación continua, el valorar a la persona en toda su integridad etc., etc.

CRISIS QUE NOS TRAJO EL CONCILIO

- ¿Cuáles son las crisis que nos trajo el Concilio?

• Las trajo ¿cómo no? Recuerdo que alguien que fue congregante y presbítero dijo que se salía de la Congregación -y se salió hace bastantes años- porque esa no era la Congregación en que había profesado. Y esto porque hubo unas opciones de fraternidad, de participación, de mayor ministerio presbiteral, cosa elemental en el presbítero, y también las opciones de tipo, diríamos, más claramente misionero.

Todo esto ha provocado crisis en algunos que no se han sentido identificados. Pienso que hay un problema, y es que la identificación con una Congregación misionera, con opciones por los pobres, entendidas como deben ser p. ej. en el 1er. Mundo (no importa hablar del 3er. Mundo) provoca todavía alguna crisis.

Ha habido también crisis de aceptación de los nuevos esquemas en personas de otra formación, o más ancladas en lo que es, simplemente, normativo. Se piensa que donde no hay normas no hay evangelio, cuando es todo lo contrario.

LA CRISIS VOCACIONAL

- ¿Tuvo algo que ver el Concilio con nuestra crisis vocacional, con los abandonos sufridos, con la escasez de nuevas vocaciones?

• En cualquier hipótesis, no. Creo sí que el Concilio coincidió, en el tiempo, con una crisis de la sociedad, pero en cualquier hipótesis, dados los esquemas sociales de hoy, los abandonos y la escasez de vocaciones, se habrían dado.

Hubo crisis de identidad, o más bien, hubo crisis de sociedad que, repito, coincidió, en el tiempo, con el Concilio.

Algo curioso. Había antes del Concilio una crisis respecto de la Congregación, de si éramos o no religiosos. Con los Capítulos postconciliares esto no se ha discutido más. En la Congregación se valoró lo religioso a partir del Concilio. Quienes no lo valoraban teológicamente esto, eran personas sanas y han continuado en la Congregación.

Algo que también han valorado mucho más los Institutos Religiosos desde el Concilio ha sido la diversidad de carismas.

El ritmo del tiempo postconciliar ha sido acelerado, y, evidentemente, la receptividad para asumir las aportaciones del Concilio ha caminado con lentitud. Karl Rhaner, en una conferencia que pronunció en Munich habló, no hace mucho, del Concilio como de un nuevo comienzo. Y para la vida religiosa y para la Congregación, con una identidad de familia, con personalidad, empieza ahora. Digo ahora, por no decir hace 3 años, 5... depende de los niveles. Y la fuerza de esto está que el 3er. Mundo es más claro que el 1er. Mundo en este sentido.

¿CUÁL ES EL BALANCE?

- Al posarse las aguas removidas por el espíritu conciliar ¿cuál y cómo sería el balance?

- Con todos los dolores, disgustos que alguien haya podido tener, y frustraciones, abandonos, algunos lamentables, otros comprensibles, para mí el balance es positivo, porque veo cómo un grupo grande de hermanos en libertad, siguen el ritmo postconciliar, siguen la misión, hacen esfuerzos grandes de inculturación en países diferentes, en países que no son los suyos de origen. Creo que esto debe valorarse muy, pero muy positivamente.

Estamos acostumbrados a valorar las cosas a partir de quien fracasa en este sentido, de aquel a quien no le ha ido bien en el campo religioso y ministerial, y esto siempre supone un dolor. Pero ya es hora de ver la gente que es muy fiel en el 3er. y en 1er. Mundo, en todas las casas y en todas las zonas. Y esto no lo digo por halagar ni mucho menos, sino porque es bien real. Podemos escuchar y observar una fidelidad, una entrega, una comunión, pero muy muy grandes. Repito, pues, que el balance es positivo, y como el Concilio encontró una Congregación generalmente sana, hoy tenemos también una Congregación generalmente sana.

TENSIONES INTERNAS

- ¿Qué tensiones internas se han dado a raíz del Concilio?

• Tuvimos muchas. Hubo la famosa tensión con la cuestión del 3er. Mundo. Ha habido tensiones, en algún momento, superficiales, podemos decir, de hábito, de cambio de costumbres, de tratarnos de diferente manera, de participación. Hubo tensiones y sigue habiéndolas.

Ha habido posturas (y creo son las más graves) de diversidad teológica. Enfrentamientos de tipo personal, generalmente, el Concilio no ha provocado, sí de planteamientos teológicos. Ha habido de vez en cuando alguna etiqueta sobre grupos o sobre personas, resultando, ciertamente ello, un poco duro, pero yo quiero decir una cosa que la he repetido bastantes veces y es, que en la Congregación no se ha teorizado ninguna vez, que yo sepa, de una forma que se haya salido de lo normalmente aceptado por los documentos oficiales de la Iglesia, digamos romanos o de la Iglesia en España, por ejemplo el de la Asamblea Conjunta que fue muy general, o digamos Puebla o Medellín. En la Congregación, las posturas duras, o que han parecido más duras, no han pasado de ahí. Y esto no se puede afirmar de cualquier colectivo, ni mucho menos.

Esto no se tiene suficientemente en cuenta, es decir, que las personas que pueden haber parecido más avanzadas o críticas, no han pasado nunca estos límites. Y creo que muchos colectivos ya quisieran tener unas posturas así, fundamentalmente dialogantes, aunque sé que no siempre se han tomado como dialogantes, y quizá tampoco sea fácil.

VISIÓN TEOLÓGICA DE LA CONGREGACIÓN

- ¿Penetró suficientemente en la Congregación la visión postconciliar cristológica, eclesiológica...?

• La eclesiológica, hasta un cierto punto, la cristológica creo que poco. Por eso estamos en esta fase, en la que hay una sed de presentación de lo que es la espiritualidad del Corazón de Jesús y del Corazón de María o de los Sagrados Corazones. La eclesiología ha sido

quizá más fácil, pero en la Cristología nos queda mucho camino que recorrer. Por esto seguimos con estos desfases p. ej. de un Corazón de Jesús preconciliar y unas devociones o consagraciones que no se casan con la *Gaudium et Spes* ni con la visión teológica de la Iglesia.

El quid de la Consagración no está en la Consagración en sí, sino en el contenido de la misma, en las cosas y oraciones que decimos. ¿Cómo presentar eso dentro de cualquier texto conciliar? Hay un fondo teológico que no acaba de entenderse, porque están los requisitos de una formación previa. El P. Munar p. ej. se lamentaba en una ocasión de que no entendía un escrito que yo había hecho -y no digo que escribiera fácil, ni mucho menos- pero es que después le pasó lo mismo con las Encíclicas del Papa Juan Pablo II.

Volvamos a los contenidos de la Consagración. No hay que olvidar algunas cosas. Hay que tener en cuenta que el mundo está consagrado por la presencia de los bautizados. La creación de Dios es un acto consagracional, la Redención es un acto consagracional. Por lo tanto la Consagración debe ir por otros esquemas. Si se traduce hoy en términos de consagración la vida de los hombres, uno no se reconoce en el Acto de Consagración de Pío XI, quien, como ya escribió en *Collectánea*, hablaba en un contexto muy concreto de Hitler y Mussolini. Y habla de la blasfemia. Podría ser grotesco si alguien dijera ojalá hoy se blasfemara. Sería grotesco, no hay duda, pero es que si no se blasfema hoy en muchas partes es porque el hecho de Dios no interesa. Por lo tanto, hay que ir por otros caminos.

DISPONIBILIDAD MISIONERA

- ¿Ha crecido, disminuido o cambiado la disponibilidad misionera de los congregantes desde el Concilio?

• Yo no lo sé. Veo que la disponibilidad es diferente. Hoy se sabe que, después de este último Capítulo, ha habido gestos muy buenos de disponibilidad. Quizá los hubo también en el sexenio pasado. Otros los conocerán. Son gestos notables. Ahora, creo que los retos que tiene la Iglesia, los retos que tiene el Evangelio, y por tanto, los retos que tiene la Congregación, piden todavía mucho más. Todos saben que hablando, insistiendo, persuadiendo, y difícilmente mandado, (yo no sé si mandar, lo que se dice mandar, se habrá hecho desde muchos años), positivamente el 3er. Mundo ha crecido en miembros, y, a veces, con sacrificios muy claros. Pero repito, el reto que hay en el 1er. y en 3er. Mundo, es tan grande que reclama de todos una disponibilidad mayor. Son muchas las cosas a cambiar o transformar. Porque disponibilidad es sí cambiar de sitio, de país, esto es evidente, pero también cambiar de casa, de ministerio, de la manera de hacer un mismo ministerio, y esto todavía no lo hemos logrado.

DOCUMENTOS X ACTIVIDADES

- El espíritu y la visión conciliares se reflejan claramente en nuestros documentos. Tu opinión sobre si la realidad de nuestras actividades da también esa imagen.

• Este último Capítulo ha consagrado los documentos y ha dicho que estaba bien interpretado el carisma conciliar por otros Ca-

pítulos anteriores. Por eso me parece correcísimo el planteamiento de la pregunta, en el sentido de que concuerda con una visión capitular.

Sobre nuestras actividades y el espíritu conciliar habría que distinguir mucho. Creo que todas las actividades que tenemos ahora, todas, puedan dar muchos pasos en este sentido. Fundamentalmente son aceptables, pero el modo de llevar determinadas actividades creo que no lo es. Pondré un caso. Tenemos en las Costumbres, y aún en Constituciones antiguas, que en nuestras casas, en nuestras iglesias, aun cuando no se predicara (por no



estar mandado por los Obispos) se tenía que hacer una Catequesis, una instrucción a la tarde, y antes se hacía. Actualmente yo quisiera ver, desde el punto de vista de la misa como Signo y Palabra, cuántas misas celebramos los congregantes sin predicar. Esto raya, claro, con la interpretación que hacemos de nuestro Carisma. Decir misa sin predicar, congregacionalmente entendido, raya en lo que se puede llamar la herejía de la interpretación de la Congregación. El término quizás no sea apropiado, pero lo que digo no lo retiraría.

APERTURA PASTORAL. OPCIÓN POR LOS POBRES

- Nos dice Puebla que la apertura pastoral de las obras y la opción preferencial por los pobres es la tendencia más notable de la vida religiosa en Latinoamérica. ¿Ha sucedido esto entre nosotros?

• Opciones claras las hay. ¡Vaya si las hay! Han surgido planteamientos económicos, precisamente, muy diversos, internamente, en la Congregación, a raíz de esto, por la opción por los pobres y por la evangelización. Que lo llevemos todo con todas las consecuencias, es bastante más cuestionable. Que en todas las casas, en nuestras costumbres, en nuestras edificaciones y en nuestro modo de conducirnos, haya mucho que mejorar, quizá. Pero fundamentalmente la teoría ha funcionado y la práctica también. Se van dando pasos con bastante seriedad.

Si aplicamos esto a toda la Congregación, diría que lo de los pobres no siempre se tiene como tan preferencial. Creo que no se ha entendido. Con bastante frecuencia se cree que esto es opción de algunos y que puede ser opcional.

ASPECTOS M.SS.CC. REVALORIZADOS

- ¿Qué aspectos de los m.ss.cc. fueron revalorizados por el Concilio?

• Varios. Primeramente la teología cristológica, sacramentalia, eclesiológica, es decir, un replanteamiento de la espiritualidad de los SS. Corazones. Todo esto, a partir del Concilio, es mucho más claro. Que esto no vaya, a veces, ligado a celebraciones litúrgicas o a determinadas prácticas, ya es otra cuestión. Pero esto está revalorizado.

Segundo. El aspecto presbiteral y de la Pa-

labra. Esto también está menormente revalorizado en cuanto que la vida del presbítero no se considera como un estado, sino como ministerio, y se asume en la ordenación, se debe ejercer. El ministro de la Palabra debe andar por ahí. Basta leer el Vaticano II que reafirma y resume la doctrina neotestamentaria, recordando que hasta el Concilio de Trento señala que la Palabra es lo principal.

Tercero. La diocesaneidad que tenemos del Fundador. Estoy pensando que esto, en él, no es sólo por motivos personales, que los tenía. Cada vez lo pienso más. La diocesanidad es la única alternativa que tiene la Congregación para el ministerio que tiende a interpretar su servicio en y desde una iglesia local. Esto en el Concilio tiene una consecuencia nueva, nueva o por lo menos más explícitada. Es la inculturación. Se va haciendo. Y eso no es propio de grupos minoritarios. La inculturación se debe hacer p. ej. en todas las capitales de los estados más descentralizados. Hay que asegurar que el mensaje evangélico está, realmente, en las raíces de los creyentes.

MÁS CONCILIAR ¿EN QUÉ?

- ¿En qué aspectos la Congregación debería hacerse más conciliar?

• Empezando por traducir algo que se nos ha recordado mucho y que considero muy válido como es el interés que tenía el P. Fundador por la Liturgia. Entonces se manifestaba, sobre todo, como fidelidad a las rúbricas. Pienso que en esto, proporcionalmente, las celebraciones en la Congregación no son un modelo. Hay clérigos y otros Institutos que en esto, francamente, nos ganan. Para mí es una cuestión, desde hace tiempo, preocupante. Creo que no damos pasos. En el contenido litúrgico, en el ritmo de una celebración y

en lo que se pretende con ella, podríamos ser mucho más conciliares.

Algo más postconciliar. Ver si somos sacerdotes o presbíteros. Si realmente nos entendemos como presbíteros -y esto con efectos bien claros en los Hnos. Coadjutores- hemos de reconocer que tampoco aquí hemos dado pasos suficientemente prácticos.

Tampoco deberíamos olvidar que como Documento Fundamental no sólo está el *Perfectae Charitatis* sino que es también esencial la *Gaudium et Spes*.

FUTURO CONCILIAR

- ¿Cómo ves el futuro conciliar de nuestra Congregación?

• Yo lo veo muy positivo y muy prometedor. En todas las Delegaciones empiezan a sacarse consecuencias muy profundas de la radicación, de la inculturación, del construir iglesia local. Y esto es uno de los quicios del Concilio y de la teología postconciliar. Por lo tanto, eclesiológicamente, y después en cuanto a encarnación, se transita por muy buen camino.

En segundo lugar creo que hay una teología cristológica muy positiva.

Afirmaría además muy claramente que, -y ahora acabo de recogerlo con Pedro Mari de

labios de una familia- hay unas virtudes domésticas, una dedicación, y hasta una preparación en los congregantes, una calidad de servicio, que difícilmente se encuentren en otros colectivos. Lo que también existen, a veces, unos ciertos complejos de inferioridad, que yo nunca he entendido y que no comparo. Esto de acentuar unas humildades tontas, a mí me parece sin sentido. En cambio sí creo que ha habido servicios extraordinarios, una atención pastoral muy abnegada, una capacidad de hacer muy apreciada y muy fecunda.

Yo descubro una serie de virtudes que son expresión de la caridad, del amor de los Sagrados Corazones, y del hacernos compañeros, hermanos y amigos. Y esto nosotros no lo valoramos suficientemente.

Reitero. Si tenemos una buena eclesiología, una encarnación, una inculturación, si hay un cierto despuntar vocacional en todas partes, modesto, pero parece sólido, si después hay estas actitudes de virtudes morales que derivan de la caridad y que son tan propias de todo pastor, el futuro puede ser muy claro. Esto, naturalmente enmarcado en un punto, donde el espíritu misionero, las opciones por los pobres, el anuncio de la Palabra... estén claros, entonces el futuro es prometedor, de esperanza, en ningún modo triunfalista.





LA MISSION À LA PÉRIPHÉRIE EN AFRIQUE À LA LUMIÈRE DES STRATÉGIES MISSIONNAIRES PAULINIENNES

(André Mujyambere, M.SS.CC.)



En Occident, l’Église connaît depuis un certain temps un décroissement du nombre fréquentant l’Église, les paroisses se vident, la fréquentation des églises se raréfie¹, la réception des sacrements est minime, les régions qui étaient fortement et profondément évangélisées connaissent désormais un reflux et une marginalisation progressive des Églises, le rapport entre l’Église et la société a profondément changé². Devant un tel panorama, les sociologues des religions, les plus pessimistes, prophétisaient la fin du christianisme³, et les plus optimistes la fin du modèle paroissial⁴. Même si cette première prédiction s’est révélée jusqu’à maintenant erronée⁵, la deuxième continue de susciter des points d’interrogation⁶. Cependant, des initiatives naissent ici et là pour nourrir la foi des chrétiens et annoncer l’Évangile de Jésus-Christ⁷. Malgré les différences entre le contexte occidental et africain du point de vue culturel et religieux, rien ne garantit que la vitalité dont témoigne le christianisme africain sera pérenne. Notre réflexion voudrait explorer les écrits pauliniens et susciter une double interrogation : notre évangélisation, en Afrique, ne devrait-elle pas lire souvent, méditer attentivement pour s’inspirer des stratégies missionnaires des premiers chrétiens? L’innovation et la créativité dont font preuve les communautés chrétiennes en Occident ne pourraient-elles pas inspirer les Églises africaines pour diversifier leur pastorale et préciser des urgences pastorales?⁸

STRATÉGIES MISSIONNAIRES PAULINIENNES

Une simple lecture des lettres pauliniennes met devant les yeux une diversité de stratégies missionnaires⁹ que Paul a mises sur pied en utilisant des structures déjà existantes de son époque mais aussi en étant créatif et inventif.

UNE MISSION CENTRÉE SUR LE MILIEU URBAIN

À première vue, l'on dirait que St Paul a centré son activité missionnaire dans les milieux urbains: Thessalonique (1Th. 1,1; 2Th. 1,1); Philippiques (Ph. 1,1); Corinthe (1Co. 1,2; 2Co. 1.2.3); Colosses (Col 1,2); Éphèse (1Co. 15,32; 1Co 16,8); (Jérusalem: Rm 15,25.26.31; 1Co 16,3). Ce phénomène est encore plus frappant dans le livre des Actes des Apôtres: Damas (Ac 9,10-27); Antioche de Syrie (Ac. 14,28; 15,1-3); Rome (Ac. 28,16-31), etc. Si la ville a attiré l'attention de Paul, c'est qu'elle offrait des opportunités difficilement trouvables en milieu rural : une langue commune parlée, la sécurité, des lieux de rassemblement comme les synagogues (Ac. 13,5.14; 14,1; 15,21; 17,10.17; 18,4.19.26), des places publiques (Ac. 17,17) et des associations professionnelles (Ac. 18,2-3), etc¹⁰.

DES FAMILLES COMME LIEU D'ÉVANGÉLISATION

Des maisons familiales sont devenues vite des lieux de rencontre, de partage de la Parole de Dieu et même de la fraction du pain (1Co 11, 17-34 ; Ac. 2,42. 46; 20,7.11.35). Ainsi naissent de petites communautés à taille humaine, où le contact est étroit et les rela-

tions humaines chaleureuses. Parmi les théologiens qui réfléchissent sur la régénérence de l'Église en Occident, ils n'hésitent pas à proposer la création de petites communautés¹¹, capables de favoriser l'hospitalité et la proximité ; et au sein desquelles la Parole de Dieu est lue, méditée et l'Eucharistie célébrée. Bref des communautés qui favorisent une «pastorale d'engendrement»¹². En effet, cette dernière met l'accent sur la rencontre personnelle avec le Christ à travers la Parole des Écritures, sur sa reconnaissance dans le visage du frère, le tout dans un chemin d'intériorité à la manière de St Paul (1Co 4, 15-16). Dans le Prologue de son Évangile, Saint Jean évoque aussi une nouvelle naissance (Jn 1, 12-13). Comme le dit Christine GILBERT, c'est un art de vivre qui aide à ouvrir des chemins de foi dans une société qui ne soutient plus du tout l'expérience chrétienne¹³. Le mot «engendrement» désigne donc l'appel à la vie, évoque l'action de Dieu, le passage de l'Esprit avant toute initiative. Il invite à se centrer sur la relation entre Dieu et l'humanité qui s'accomplit dans le Christ comme une relation filiale qui s'accueille en Église.

Il s'agit de faire route avec les personnes pour qu'elles accueillent en elles la présence agissante et vivifiante du Christ dans l'Esprit et qu'ainsi elles trouvent des horizons nouveaux de générosité, d'intelligence et de réconciliation. Offrir les moyens que l'Église a reçus, pour que cette naissance soit évoquée et communiquée: le respect de l'homme et l'entraide fraternelle, la vie communautaire, la Parole de Dieu, les sacrements, l'eucharistie. Les ministres de l'Église sont invités à être les «passeurs» de la présence du Christ et de l'Esprit.

La pastorale d'engendrement insiste donc sur la qualité des relations plus que sur le

nombre d'actions entreprises. Elle se met au service des commencements de la foi dans une «Église en genèse». La foi s'engendre comme la vie, par amour. Elle a besoin de «passeurs», de personnes significatives qui désignent l'origine de la vie et ne se désignent pas elles-mêmes... Cela se fait par la lecture des Écritures et la relecture de sa vie, de sa pratique, dans un mouvement conjoint. En d'autres termes, dans la pastorale d'engendrement, «la foi est donc considérée comme en germe chez l'autre et non pas d'abord comme quelque chose à transmettre. La mission n'est plus asymétrique, de quelqu'un qui a et qui sait vers celui qui ne connaît rien. Le primat porte sur la qualité de la relation, dans une rencontre où chaque partenaire apporte quelque chose. La notion d'hospitalité pourrait résumer l'enjeu de ce modèle missionnaire. Grâce à la richesse du mot, chacun est l'hôte de l'autre, le Christ lui-même se faisant aujourd'hui hôte comme il l'est depuis des siècles. Parmi les moyens à privilégier, la Bible reçue comme parole de Dieu est fondamentale. Les lieux de déploiement d'une pastorale d'engendrement sont des petits groupes dans une proximité sociale et/ou géographique»¹⁴.

En Afrique¹⁵ comme en Amérique latine¹⁶, les communautés de base comme moyen d'évangélisation, de partage de la foi et de témoignage chrétien ont prouvé leur efficacité. Il ne serait pas superflu de soutenir ces efforts et les encourager ; poursuivre cette mise en valeur du sacerdoce commun en confiant des responsabilités aux laïcs, en veillant avec soin à leur formation¹⁷.

UN MODÈLE DE MISSION PLURIEL¹⁸

Les débuts du christianisme ont vu coexister différents mouvements missionnaires (paulinien, pétrinien, johannique, etc.) complémentaires en se répartissant les tâches (Ga 2,1-14)¹⁹. Ils avaient tous comme centre d'unité Jésus Christ et son annonce, et cela se traduisait par des signes de reconnaissance, de charité et de communion mutuelle (1Co 16, 1-4; Rm 15, 26-28; 2Co 8-9; Ac 11, 19-30; 24, 17). Même s'il y avait de temps en autre des rivalités, des jalouxies, des problèmes d'autorité, etc., il ne manquait pas des moments et des espaces de rencontre, de dialogue et de recherche de solutions consensuelles.

Dans certains milieux catholiques et protestants, existent des formes alternatives à la paroisse qui tentent de rendre le message chrétien audible et crédible²⁰. Ce sont des tentatives d'adaptation des formes et des modalités d'évangélisation tout en gardant le noyau kérygmatique de l'Évangile. En invitant l'Église à sortir, à aller à la rencontre, à prendre l'initiative sans crainte, à aller à la recherche de ceux qui sont loin pour inviter les exclus, le Pape François (*Gaudium Evangelii*, n° 24), s'inscrit, nous semble-t-il, lui aussi dans cet esprit d'ouverture et d'innovation des premières communautés chrétiennes.

UNE MISSION EN RÉSEAU QUI FAVORISE LES COMPÉTENCES ET LES CHARISMES

Dans sa mission d'évangélisation, Paul s'est entouré d'un arsenal de collaborateurs (hommes, femmes, jeunes, adultes, etc.) de diverses conditions sociales (Rm 16). Ces missionnaires dont la plupart étaient itinérants représentaient des églises qui les envoyaien et dont ils dépendaient. Cette mis-

sion partagée dont le travail se faisait en synergie avait une dimension communautaire bien accentuée.

Ces communautés ou églises fondées dans différentes villes, étaient appelées à rayonner et évangéliser les contrées environnantes. Paul profitait de ses voyages pour prêcher aux gens qu'il rencontrait, comme les marchands, les relations de famille, les cousins, etc. Il créait un réseau de communautés en fondant des petites cellules qu'il quittait en y plaçant des hommes de confiance²¹. Ces communautés-familles étaient ouvertes, accueillant en leur sein aussi bien des esclaves que des hommes libres, riches et pauvres, femmes et hommes, etc. Même si elles ont connu des conflits et des crises (1Co et Ga), les relations étaient généralement chaleureuses et moins anonymes.

UNE STRUCTURE FAVORISANT L'EXERCICE DES COMPÉTENCES ET DES CHARISMES

Ce modèle paulinien qui favorise les compétences et les charismes de tout un chacun est développé dans la première lettre aux Corinthiens (1Co12, 1-14,40) sous forme d'une métaphore du corps pour souligner l'unité, la diversité et la complémentarité des dons au sein de l'église. Tous ne peuvent pas tout faire, et tout doit contribuer au bien de tous. C'est une ecclésiologie centrée sur le Christ dont le Saint-Esprit, auteur de la richesse de cette diversité des dons est le moteur, car il agit en tous (1Co 12,4-11). Le défi reste celui d'harmoniser tous ces charismes sans éveiller la jalousie.

Comme aucun membre du corps ne peut s'auto-suffire, de même aucun membre du corps ecclésial, aucune instance ne peut en

effet exercer toutes les fonctions ni témoigner de l'infinie richesse des dons divins. Il est nécessaire et bon que chacun apporte sa pierre à l'édifice du corps ecclésial en exerçant son charisme pour contribuer à la croissance et l'épanouissement du corps entier²². Ce modèle appliqué à la mission de l'Église, même s'il semble trop idéal, est sans doute apte à favoriser l'innovation, la circularité, la synodalité et la conjugaison de plusieurs dimensions pastorales autant que sont assurés le respect mutuel et la liberté.

INTERPELLATION POUR L'AFRIQUE

Ayant comme la Bible et la tradition de l'Église comme sources primordiales d'inspiration, ces nouvelles formes d'évangélisation, impulsées par le Saint Esprit, s'inspirant des premières communautés chrétiennes peuvent interpeller et encourager les Églises africaines. L'effervescence religieuse qui anime le continent africain n'est pas une garantie perpétuelle et l'Évangile ne se confond jamais à aucune culture. Nul coin du monde n'est à l'abri de la sécularisation qui semble irrésistible et irrécusable²³. Ces expériences religieuses et ecclésiales qui se vivent dans des pays traditionnellement chrétiens sont des tentatives de vie et de transmission de la foi en dialogue avec leur culture ambiante. Loin de vouloir proposer le « copier et coller », car énormes sont les distances géographiques, politiques, économiques, culturelles, etc. entre ces deux continents, ces expériences peuvent, néanmoins, inviter les Églises africaines à l'innovation et initiative pastorales, à sortir des sentiers battus²⁴, à hiérarchiser leurs priorités, préciser ses urgences et jamais s'endormir sur leurs lauriers.

Dans son zèle apostolique, Saint Paul a fait preuve de créativité pour annoncer le Christ et son Évangile « à temps et à contretemps » (2 Tim. 4,2). Sa préoccupation n'était autre que celle de faire connaître le Christ, sa parole de salut à toutes les personnes, sans exclusion. Le discernement, la recherche d'un langage adapté à son auditoire et la fidélité au message évangélique caractérisaient l'annonce de l'Évangile. Il a su intégrer des échecs, des souffrances et des humiliations. La souffrance fait partie de la vie du disciple de Jésus Christ (Mt 16, 24).

Sans opposer ces initiatives aux lieux traditionnels de l'évangélisation comme des paroisses, ce style missionnaire engage et rappelle que la mission est une affaire de tous les baptisés, ce qui passe par une «décentralisation» salutaire (*Evangelii Gaudium*, n° 16), des choix missionnaires capables de «transformer toute chose, afin que les habitudes, les styles, les horaires, le langage et toute structure ecclésiale deviennent un canal adéquat pour l'évangélisation du monde actuel» (*Evangelii Gaudium*, n° 27).

En outre, un regard rétrospectif et réflexif sur le passé de l'évangélisation en Afrique pourrait aider à être plus lucide et conséquent. En effet, les missiologues et les historiens affirment que l'évangélisation de l'Afrique noire qui a coïncidé avec la colonisation n'est pas sans ambiguïtés. Sans faire le procès à l'histoire, l'on constate que les missionnaires pendant longtemps, - même s'il y a eu des exceptions remarquables - n'ont guère tenu compte des cultures africaines, dans lesquelles ils voyaient souvent la racine des résistances au christianisme. Et ceci malgré des mises en garde de leurs dirigeants, des Instructions de la Propagande de 1659 à celles de Pie XII soulignant que «l'Église ne s'identifie aucunement avec la

culture occidentale: elle ne s'identifie d'ailleurs avec aucune mais est disposée à faire alliance avec chacune »²⁵. Ils ont combattu des usages qui n'étaient pas en soi incompatibles avec le christianisme telles certaines pratiques familiales comme la dot, des danses et la musique traditionnelles²⁶, etc. Aussi Crispin Bakadisula Katuma Madila fait-il ce constat : «À l'époque de l'évangélisation missionnaire de l'Afrique, connaissant mal la culture des indigènes, les agents pastoraux n'ont pas pris à cœur l'intégration du christianisme à toute la vie culturelle africaine. Ainsi les intellectuels africains reprochent aux missionnaires européens d'avoir contribué à faire prévaloir sans nuance la culture occidentale»²⁷.

D'après Bujo, au plan du christianisme, l'évangélisateur venu en Afrique voulait faire *tabula rasa* de la religion africaine et il a réussi à le faire dans certaines régions²⁸. Or une telle pratique d'ignorer, voire gommer la religion traditionnelle a rendu incompréhensible et superficielle la mission évangélatrice qu'ils portaient. Il y a eu un chevauchement de croyances, ce qui crée une incohérence interne. Car la nouvelle croyance et l'ancienne coexistaient dans l'âme africaine qui restait longtemps tiraillée entre la radicalité et la nouveauté évangéliques d'une part et la croyance traditionnelle d'autre part. Un dialogue avec la culture et un discernement s'imposaient. Même jusqu'à présent, l'Église d'Afrique a en général continué sur la même lancée missionnaire sans bien négocier un dialogue fructueux avec la culture traditionnelle et l'actuelle. Or le discours de Paul à l'Aréopage (Ac. 17, 16-34)²⁹ est une stratégie ad hoc pour le cas de l'Afrique. Dans son argumentation, Paul part des éléments de la culture de son auditoire et en tient compte pour les inviter à un niveau

supérieur. La culture n'étant pas une donnée statique, mais faite d'éléments dynamiques et soumise aux mutations historiques, elle intègre donc des données traditionnelles mais ne se réduit pas à elles seulement. L'évangélisation doit tenir compte que les cultures ne sont pas des vêtements que l'on met et dépose, mais qu'elles constituent tout l'âme d'un peuple et doivent donc être respectées. Évangéliser ne signifie pas détruire les cultures, mais les purifier et les amener à se dépasser.

Les communautés ecclésiales de base sont une voie vers la racine religieuse de l'Afrique mais tant que le discours paulinien à l'Aréopage n'a pas encore été formulé en termes propres à chaque Église d'Afrique, on ne touchera pas la racine religieuse de l'Africain. Aller à la rencontre de la religion traditionnelle –là où c'est encore possible-, pour la transformer de l'intérieur par le message kérygmatische, est un nouveau lieu d'évangélisation de l'Afrique. L'objectif serait l'entrée en dialogue avec la culture de l'intériorité en rapport avec la relation au Christ pour que l'Évangile rencontre et féconde la vie quotidienne. La masse chrétienne ne signifie pas la réussite de la mission du Christ. Ne voir que le nombre élevé des baptisés et considérer les statistiques ne serait que faire œuvre d'un christianisme sociologique et non évangélique.

La prise en compte de la culture implique un effort d'inculturation du message évangélique. En effet, en prenant chair, le Verbe de Dieu a daigné habiter dans la famille humaine (Jn 1, 14), il a assumé tout de l'humanité, sans rien dédaigner. Le processus d'inculturation de l'Évangile du Christ dans la culture africaine doit donc assumer cette forme d'incarnation du Verbe de Dieu. Elle permettra au Verbe de Dieu d'exercer sa

puissance dans la vie des hommes, sans leur imposer des éléments culturels étrangers. Sans inculturation, qui est un dialogue existentiel entre un peuple vivant et l'Évangile vivant, l'évangélisation devient même impossible³⁰. Dans cette émergence des lieux nouveaux d'évangélisation, la prise en compte des réalités économiques et socio-politiques devient un impératif.

L'actualité de l'annonce de la Bonne Nouvelle de Jésus-Christ requiert une nouvelle ardeur nourrie de la contemplation du visage du Christ, en renouvelant les méthodes d'évangélisation pour mieux répondre aux défis de notre temps, forgeant des expressions plus «inculturées» et pertinentes de la Bonne Nouvelle de Jésus-Christ. D'après Crispin Bakadisula Katuma Madila, Cette annonce doit partir des lieux significatifs que chaque Eglise locale aura à déterminer avec discernement³¹.

Les paroles de Paul VI à Kampala, même après 50 ans, garde encore leur pertinence et actualité. Écoutons-les: « Votre Église doit être avant tout catholique. Autrement dit, elle doit être entièrement fondée sur le patrimoine identique, essentiel, constitutionnel, de la même doctrine du Christ, professé par la tradition authentique et autorisée de l'unique et véritable Église. C'est là une exigence fondamentale et indiscutable. Mais cette première réponse étant donnée, il nous faut passer à la seconde : l'expression, c'est-à-dire le langage, la façon de manifester l'unique foi peut être multiple et par conséquent originale, conforme à la langue, au style, au tempérament, au génie, à la culture de qui professe cette unique foi. Sous cet aspect, un pluralisme est légitime, même souhaitable. Une adaptation de la vie chrétienne dans les domaines pastoral, rituel, didactique et aussi spirituel est non seulement

possible, mais est favorisée par l'Église. C'est ce qu'exprime, par exemple, la réforme liturgique. En ce sens, vous pouvez et vous devez avoir un christianisme africain. Oui, vous avez des valeurs humaines et des formes caractéristiques de culture qui peuvent s'élever à une perfection propre, apte à trouver dans le christianisme et par le christianisme une richesse d'expression propre, vraiment africaine... Si vous savez éviter les périls possibles du pluralisme religieux, et par conséquent vous abstenir de faire de votre profession chrétienne une espèce de folklorique locale ou bien de racisme exclusiviste, ou de tribalisme égoïste, ou encore de séparatisme arbitraire, vous pourrez demeurer sincèrement africains même dans votre interprétation de la vie chrétienne: vous pourrez formuler le catholicisme en termes absolument appropriés à votre culture et vous pourrez apporter à l'église catholique la contribution précieuse et originale de la négritude dont, à cette heure de l'histoire, elle a particulièrement besoin! »³².

CONCLUSION

L'objet de cette réflexion n'est qu'une interpellation à nos Églises d'Afrique, à ne pas thésauriser et dormir sur leurs lauriers. La mission est toujours urgente et un défi. Si nos évêques et théologiens africains sont saisis par le Christ- il ne faudra pas en douter-, alors des initiatives naîtront absolument pour rejoindre les gens, surtout ceux qui sont pauvres et marginalisés et pour aller aux périphéries³³ non seulement géographiques mais surtout existentielles pour annoncer la Bonne Nouvelle. La mission a pour base, semble-t-il, des missionnaires convertis au Christ! En Afrique, même si les lieux traditionnels attirent encore les chrétiens, il est cependant sage et prudent d'être prévenant. Par ailleurs, le dialogue avec la culture reste un défi à relever. Comme le dit Vermeylen, la première inculturation du christianisme fut opérée dès le deuxième siècle par les Pères grecs qui ont opéré une synthèse entre le mystère chrétien et le platonisme ou le néo-platonisme³⁴. Ne faudrait-il pas faire le même effort pour dire le même mystère chrétien dans nos cultures contemporaines? Ce travail ne devrait-il pas être la première tâche des théologiens? Ne devrait-on être plus créatif et inventif pour vivre et annoncer l'Évangile?





REFERENCIAS

- (1) Charles DELHEZ sj, « L'Église, un système qui s'effondre », en ligne : <http://librepenseechretienne.over-blog.com/2019/06/-eglise-un-systeme-qui-s-effondre-charles-delhez-sj.html#201906291630BackNoteOne> (consulté le 06 juin 2020). Pour une position plus mitigée, voir Luc-Olivier DÉCOPPET, Recension critique de « Le christianisme va-t-il mourir? » de Jean Delumeau. https://www.academia.edu/17260737/Recension_critique_de_Le_christianisme_va-t-il_mourir_de_Jean_Delumeau (consulté le 07 juin 2020). Aussi Danièle HERVIEU-LEGER, *Catholicisme, la fin d'un monde*, Paris, Bayard 2003.
- (2) Arnaud JOIN-LAMBERT, Vers une Église « liquide » dans *Études*, n°2, 2015 (février), p. 67-78, en ligne : <https://www.cairn.info/revue-etudes-2015-2-page-67.htm> (consulté le 1 juin 2020)
- (3) Marcel GAUCHET, *Chrétiens, tournez la page*, Entretiens avec Yves de Gentil-Baichis, Bayard, 2002. Aussi Claire LE-SEGRETAIN, « Essor ou déclin du christianisme? Plusieurs ouvrages s'interrogent sur l'avenir de la foi chrétienne en Europe et cherchent les causes de son apparent déclin » dans *La Croix*, du 28/03/2002, en ligne : https://www.la-croix.com/Archives/2002-03-28/Essor-ou-declin-du-christianisme-Plusieurs-ouvrages-s-interrogent-sur-l-avenir-de-la-foi-chretienne-en-Europe-et-cherchent-les-causes-de-son-apparent-declin_-NP_-2002-03-28-154559 (consulté le 09 juin 2020).
- (4) Paul Mercator, (1997) *La fin des paroisses? Recompositions des communautés, aménagement des espaces*, Paris, Desclée de Brower, 1997. D'après Paul, le modèle tridentin de paroisse est en train de disparaître, c'est-à-dire une forme d'organisation spatiale de proximité centrée sur l'encadrement des individus.
- (5) Jean-François Dortier et Laurent Testot, *Le retour du religieux, un phénomène mondial*, mai 2005, en ligne : https://www.scienceshumaines.com/le-retour-du-religieux-un-phenomene-mondial_fr_4912.html (consulté le 7 juin 2020).
- (6) Philipp MÜLLER, « Oser du neuf sans més估imer le potentiel des structures paroissiales. Se positionner dans une sobriété pastorale », dans *Lumen Vitae*, 2017/2 Vol. LXXII, p. 129-142. En ligne: <https://www.cairn.info/revue-lumen-vitae-2017-2-page-129.htm> (consulté le 5 juin 2020).
- (7) Arnaud JOIN-LAMBERT, « Nouveaux lieux ecclésiaux pour régénérer l'Église en Europe », dans *Études*, 2019/3 (Mars), p. 79-90. En ligne: <https://www.cairn.info/revue-etudes-2019-3-page-79.htm> (consulté le 1 juin 2020)
- (8) Christoph THEOBALD, *Urgences pastorales. Comprendre, partager, réformer*, Montrouge, Bayard, 2017.
- (9) Mireia VIDAL QUINTERO, « La mission paulinienne et l'évangélisation des premières communautés: quel modèle nous est proposé? ». XXIX Colloque Européen des Paroisses 11 juillet 2017. En ligne : http://www.cep-europa.org/img/paginas/2009_add_29.pdf (consulté le 1 juin 2020).
- (10) Jean-Noël ALETTI, « Le rôle de la ville dans la mission de saint Paul » dans *Transversalités*, 2015/3 (n° 134), p. 49-65. En ligne : <https://www.cairn.info/revue-transversalites-2015-3-page-49.htm> (consulté le 15 mai 2020).
- (11) Pierre GOUDREAU, « Une paroisse en conversion missionnaire. Expériences pratiques et fécondité d'être une Église en sortie » dans *Lumen Vitae*, 2017/2, vol. LXXII, p. 195-204. En ligne : <https://www.cairn.info/revue-lumen-vitae-2017-2-page-195.htm> (consulté le 5 mai 2020)
- (12) Cette expression vient essentiellement des travaux de deux théologiens jésuites, Christophe Theobald et Philippe Bacq qui ont ainsi formulé tout un courant de recherches pastorales. Philippe BACQ et Christoph THEOBALD (sous la direction de), *Une nouvelle chance pour l'Évangile. Vers une pastorale d'engendrement*, Bruxelles, Lumen Vitae, 204.
- (13) Christine GILBERT, « Qu'appelle-t-on pastorale d'engendrement? » dans *La Croix*, le 26 juin 2010, en ligne : https://www.la-croix.com/Archives/2010-06-26/Qu-appelle-t-on-pastorale-d-engendrement-_NP_-2010-06-26-373786 (consulté le 3 juin 2020).
- (14) Arnaud JOIN-LAMBERT, « La mission chrétienne en modernité liquide. Une pluralité nécessaire » dans *Études*, n° 9, Septembre 2017, p. 73- 82 en ligne <https://www.cairn.info/revue-etudes-2017-9-page-73.htm> (consulté le 22 juin 2020).
- (15) Aksanti BALEGAMIRE, « La pastorale des communautés chrétiennes vivantes comme innovation dans l'Église du Zaïre » dans E.K. DIMANDJA & S. MBONYINKEBE (éd.), *Théologie et cultures*, Louvain-La-Neuve, Noraf, 1988, p. 129-144.
- (16) Pierre ARNOLD, *Une église à tous vents: regards d'un moine*, Bruxelles, La Renaissance du livre, 1985.
- (17) Benedito FERRARO, «Comunidades eclesiales de base (CEBs) y opción por los pobres», *Teología latinoamericana. Enciclopedia digital*, en ligne: <http://theologicalatinoamericana.com/?p=1233> (consulté le 14 juin 2020); Edouard LITAMBALA MBULI, *Les formations théologiques dans l'Eglise catholique de la République démocratique du Congo: réalisations, enjeux théologiques et méthodologiques (thèse inédite)*, Louvain-La-Neuve, université Catholique de Louvain, 2005.
- (18) Bovon parle d'un pluralisme missionnaire qui se manifeste en pluralisme de pratique, d'organisation et de formulation. Fr. BOVON, «Pratiques missionnaires et communication de l'évangile dans le christianisme primitif» dans *Revue de Théologie et de Philosophie*, troisième série, Vol. 114, No. 4 (1982), p. 369-381.
- (19) Lucien LEGRAND, *L'Apôtre des Nations?* Coll. Lectio divina 184, Paris, Cerf, 2001.
- (20) Arnaud JOIN-LAMBERT parle de «tiers-lieux ecclésiaux» tels qu'en trouve en France (le comptoir de Cana, l'accueil Marthe et Marie, le Simone à Lyon ou le Dorothy à Paris, etc.), en Belgique (Black Friars: une sorte de bar tenu par

- les Dominicains, ouvert au public), en Allemagne, en Angleterre, etc. Arnaud JOIN-LAMBERT, « Nouveaux lieux ecclésiaux pour régénérer l’Église en Europe », dans *Études*, 2019/3 (Mars), p. 79-90.
- (21) Régis BURNET, « Paul et les débuts du christianisme » dans P. DECORMEILLE, I. SAINT-MARTIN, C. BERAUD, *Comprendre les faits religieux. Approches historiques et perspectives contemporaines*, Dijon, CRDP de Bourgogne, 2009, p. 41-49.
- (22) Tâche que les prêtres, en tant que “chefs du Peuple de Dieu”, sont tenus de favoriser. Cf. Vatican II, *Presbyterorum ordinis* n° 6.
- (23) Scheuer qui définit la sécularisation comme un processus par lequel la religion perd progressivement de son emprise sur la société et se voit reléguée davantage dans le domaine de la vie privée met en garde contre une généralisation globale de la sécularisation qui est un phénomène de la société occidentale sans nier toutefois ses impacts sur d’autres sociétés. Il affirme que dans plusieurs régions du monde ce sont d’ailleurs les convictions sécularisantes qui se retrouvent confinées dans le domaine privé tandis que la religion s’affiche et s’impose dans l’espace public. Jacques SCHEUER, « Des sécularités plurielles? Religion et modernité dans la globalisation. M. BURCHARDT, M. WOHLRAB-SAHR, M. MIDDELL (éd.), *Multiple secularities beyond the West. Religion and modernity in the global age*, coll. Religion and Its Others 1, Berlin, De Gruyter, 2015 », *Nouvelle revue théologique*, n° 3, t. 138, 2016 en ligne: <https://www.cairn.info/revue-nouvelle-revue-theologique-2016-3-page-450.htm> (consulté le 28mai 2020).
- (24) Le pape François appelle de ses vœux une Eglise «en sortie», et demande en même temps «une conversion pastorale et missionnaire» (cf. EG 25). Il considère que l’on ne peut pas laisser les choses comme elles sont. Une pastorale en terme missionnaire exige d’abandonner le critère confortable «on a toujours fait ainsi». Il invite chacun à être audacieux et créatif dans ce devoir de repenser la manière d’annoncer l’Evangile à tous les hommes. «La pastorale en terme missionnaire exige d’abandonner le confortable critère pastoral du “on a toujours fait ainsi”. J’invite chacun à être audacieux et créatif dans ce devoir de repenser les objectifs, les structures, le style et les méthodes évangélisatrices de leurs propres communautés.» (cf. EG. 33).
- (25) Cité par H. GRIMAL, *La décolonisation (1919-1963)*, Paris, Armand Colin, ²1965, p. 140.
- (26) Bernard SALVAING, «Missions chrétiennes, christianisme et pouvoirs en Afrique noire de la fin du XVIII^e siècle aux années 1960: permanences et évolutions», dans *Outre-mers*, t. 93, n°350-351, 1er semestre 2006, en ligne https://www.persee.fr/doc/outre_1631-0438_2006_num_93_350_4205 (consulté le 15 juin 2020). Voir aussi Marcel LAUNAY, «Stratégie missionnaire et obstacles à l’évangélisation pendant le grand siècle missionnaire (XIX^e siècle)», *Histoire et missions chrétiennes*, vol. 7, no. 3, 2008, p. 59-77, en ligne : <https://www.cairn.info/revue-histoire-monde-et-cultures-religieuses1-2008-3-page-59.htm> (consulté le 15 juin 2020).
- (27) Crispin BAKADISULA KATUMA MADILA, Secrétaire de la Commission Episcopale pour l’Apostolat des Laïcs, Conférence Episcopale Nationale du Congo, «Quelques priorités pastorales pour une nouvelle évangélisation de la région des grands lacs aujourd’hui», en ligne: <http://www.laici.va/content/dam/laici/documenti/africa/macroregionebakadisula.pdf> (consulté le 3 juin 2020).
- (28) Bénézet BUJO, «Le christianisme africain et sa théologie», *Revue des sciences religieuses*, n° 84/2, 2010, p.159-174, en ligne <http://journals.openedition.org/rsr/342> (consulté le 8 juin 2020). Sur ce sujet, selon ce même auteur, «un exemple frappant est celui du Rwanda et du Burundi où le nom *Imana* qui désigne Dieu fut remplacé par le terme swahili *Mungu* que le christianisme missionnaire croyait mieux correspondre à son concept de Dieu. Pour le missionnaire, il fallait par-là éviter le danger de toute superstition et du culte de faux dieux. Le christianisme importé n’a d’abord pas cru que les Africains pratiquaient le monothéisme».
- (29) Tout en faisant ce travail d’adaptation, Paul est demeuré fidèle à l’enseignement des Écritures. Il a tenté de formuler les grandes vérités de la révélation dans un langage compréhensible de ses destinataires et de rejoindre leurs aspirations profondes. Il les invita à faire un choix, librement. Nathalie SIFFER, L’annonce du vrai Dieu dans les discours missionnaires aux païens: Actes 14, 15-17 et 17, 22-31 dans *Revue des sciences religieuses*, n° 81/4, 2007, p. 523-544 en ligne : <http://journals.openedition.org/rsr/1836> (consulté le 1 juin 2020).
- (30) René TABARD, «Religions et cultures traditionnelles africaines», *Revue des sciences religieuses*, n° 84/2, 2010, en ligne : <http://journals.openedition.org/rsr/346> (consulté le 22 juin 2020) qui affirme que l’inculturation s’élabore toujours avec les traditions culturelles négro-africaines.
- (31) Crispin retient, à titre indicatif, pour la région des grands lacs les points suivants qui peuvent aussi être valables ailleurs : la question de l’évangélisation en profondeur; l’érrection des communautés ecclésiales vivantes comme réponse appropriée à l’exigence de l’Eglise□famille des enfants de Dieu; la mission du laïcat dans la promotion de la justice, de la paix et la réconciliation; la promotion de la femme. Crispin BAKADISULA KATUMA MADILA, Secrétaire de la Commission Episcopale pour l’Apostolat des Laïcs, Conférence Episcopale Nationale du Congo, “Quelques priorités pastorales pour une nouvelle évangélisation de la région des grands lacs aujourd’hui”.
- (32) Cité par Yves CONGAR, *Diversités et Communion*, Paris, Cerf, 1982, p.57.
- (33) Étienne GRIEU, « Évangéliser aux périphéries : oui, mais que veut dire « périphérie » ? », *Lumen Vitae*, n° 12015 (Vol. LXX), p. 79-84. En ligne: <https://www.cairn.info/revue-lumen-vitae-2015-1-page-79.htm>
- (34) Jacques VERMEYLEN, *Le Marché, le Temple et l’Évangile. Itinéraires catholiques*, Paris, Cerf, 2010.



HISTOIRE DU CHRISTIANISME CATHOLIQUE AU RWANDA⁽¹⁾

Dès les origines à nos jours (1900-2014)

(Tarcisse Gadwa et Laurent Rutinduka, M.SS.CC.)

INTRODUCTION

Le Rwanda fut évangélisé par les Pères missionnaires d'Afrique connus sous le nom de Pères Blancs. En 1900, quand le premier évangélisateur catholique, Mgr Joseph Hirth, avec les Pères Alphonse Brard, Paul Barthélemy et le frère Anselme arrivèrent à Nyanza, le 2 février 1900 chez le roi Yuhi V Musinga, le Rwanda et toute sa population avaient leur conception traditionnelle sur Dieu. Ces missionnaires catholiques venaient annoncer la Bonne Nouvelle de Jésus Christ. De 1900 à nos jours, le Rwanda a été évangélisé par ces missionnaires Pères Blancs, par d'autres congrégations religieuses, ainsi que par des dénominations protestantes qui sont venues proclamer elles aussi la Bonne Nouvelle de Jésus Christ. Dans ce document, les méthodologies que les missionnaires catholiques ont employées sont explorées : l'érection des vicariats apostoliques et des diocèses, la fondation des postes missionnaires, le commencement du

catéchuménat, la formation du clergé indigène dans les séminaires surtout de Kabgayi et de Nyakibanda, la fondation des congrégations religieuses autochtones ; aussi, le phénomène d'*Iriuze Umwami* (ce que dicte le roi), qui est la période des conversions massives de 1928 à 1950, a attiré notre attention.

Le Rwanda d'aujourd'hui, dans cette période post génocide, vit une situation religieuse complexe, qui mérite une autre étude et analyse dans plusieurs dimensions. Parmi les personnalités rwandaises qui ont joué un grand rôle dans la christianisation du Rwanda, nous présentons Mgr Aloys Bigirumwami (1904-1986) et l'abbé Alexis Kagame (1912-1981). Nous devons dire qu'il y a bien d'autres évangélisateurs qui ont joué un rôle non négligeable, mais Mgr Bigirumwami comme premier évêque et chercheur sur la culture rwandaise, et l'abbé Alexis Kagame comme intellectuel, marquent un pays qui reçoit la Bonne Nouvelle de Jésus tout en gardant ses coutumes et ses traditions.

I. LES VICARIATS ET LES PREMIERS MISIONNAIRES CATHOLIQUES AU RWANDA.

En 1900, à l'arrivée des premiers missionnaires catholiques, le Rwanda faisait partie du Vicariat Apostolique du Nyanza Méridional, c'est-à-dire entre le Vicariat Apostolique du Nyanza Septentrional au Nord et le Haut Congo à l'Ouest, et celui de l'Unyanyembe au Sud dans l'actuelle Tanzanie. Ces missionnaires européens venaient pour évangéliser le pays. Ce Vicariat Apostolique du Nyanza Méridional était confié à Mgr Jean Joseph Hirth. Il était d'origine française⁽²⁾. A Rome, la Congrégation «*De Propaganda Fide*» avait fixé ses frontières par les décrets du 30 décembre 1886 et du 13 juillet 1894⁽³⁾. La Juridiction du vicariat était donc limitée aux régions qui enserraient le Lac Victoria Nyanza par le Sud s'étendant depuis le lac Natron et Eyasi à l'Est jusqu'au lac Kivu à l'Ouest du Rwanda. Le Rwanda en faisait donc partie, mais le Burundi en était exclu. Ces missionnaires sont arrivés à Nyanza, à la cour royale du roi Yuhi V Musinga, le 2 février 1900.

Rappelons qu'en 1878, cette Congrégation Romaine «*De Propaganda Fide*» avait confié à la Société des Missionnaires d'Afrique, Pères Blancs, les missions de l'Afrique Centrale. Le 4 février 1900, quand Mgr Hirth regagnait le Bukumbi, en Tanzanie, il avait laissé ses trois missionnaires à Mara, vers le Sud du Rwanda non loin de Kiruhura, dans la province actuelle du Sud anciennement Astrida et Butare. Mgr Jean Joseph Hirth avait probablement l'intention d'y établir la première station missionnaire. Dans leurs marches de reconnaissance, les Pères Brard et Barthélémy ainsi que le frère Enselme, qui étaient restés à Mara, remarquèrent le beau plateau de Save et choisirent d'y fonder

une mission, abandonnant ainsi Mara qu'avait choisi Mgr Hirth avant de retourner à Bukumbi. La mission de Save, la toute première mission catholique au Rwanda, fut fondée le 8 février 1900.

1. La fondation des premières missions catholiques au Rwanda

La mission⁽⁴⁾ de Save fut l'aînée de toutes les missions catholiques au Rwanda. Elle fut fondée le 8 février 1900. Les autres missions, Zaza, Nyundo, Rwaza, Mibilizi, et Kabgayi seront fondées entre 1900 et 1906⁽⁵⁾. La motivation était d'occuper tout le pays le plus vite possible avant l'arrivée des protestants et des musulmans⁽⁶⁾. Avec la fondation de Kabgayi, au centre du pays, le christianisme prenait pied. Kabgayi est une mission qui se trouve au cœur du pays, non loin de Nyanza, où résidait le roi Yuhi V Musinga. La situation privilégiée de Kabgayi lui permit d'avoir, au cours d'un demi-siècle, un grand rayonnement spirituel. Entre 1906 et 1912 trois autres stations furent fondées⁽⁷⁾. En 1909, fut fondée la mission de Murunda en bordure du Lac Kivu et Rulindo dans le Centre-Nord. En 1910, au Sud de Save, tout près du Burundi, fut créée une nouvelle mission à Nyaruhengeri. Celle-ci deviendra Kansi et recevra le petit séminaire⁽⁸⁾. Il faut mentionner aussi en 1909, l'arrivée des Sœurs Missionnaires Notre Dame d'Afrique nommées «Sœurs Blanches» : elles sont arrivées en mars 1909 avec une mission précise : elles s'occupaient de la formation et du développement intégral de la jeune fille rwandaise⁽⁹⁾.

En 1912, le 12 décembre, le pape Pie X détacha le Rwanda du Vicariat du Nyanza Méridional et l'unit au Burundi et à l'Uha (u Buha), détaché du Vicariat Apostolique de l'Unyanyembe. Ensemble, ils formèrent tous

les trois le nouveau Vicariat Apostolique du Kivu, avec Mgr Jean Joseph Hirth comme premier vicaire. C'est à ce moment-là que Mgr Hirth quitta la Tanzanie pour s'installer au Rwanda⁽¹⁰⁾. Entre-temps, les missionnaires continuaient leur travail apostolique dans les catéchuménats, dans les écoles et sur les collines du Rwanda.

Le nombre des membres de l'Église catholique augmentait lentement. L'évangélisation des premières années entre 1900 et 1917 n'avait pas bien réussi. Le roi Yuhi V Musinga et les grands chefs du Rwanda comme Kabare, Ruhinankiko, Cyitatire, Mpamarugamba, et les autres dignitaires ne voulaient pas le rayonnement de l'Église catholique. Ils avaient peur qu'un jour, ils puissent se voir bousculés par les Blancs, d'origine inconnue, qui s'installaient systématiquement dans le pays⁽¹¹⁾.

L'essor chrétien des premières années s'est arrêté. La première guerre mondiale de 1914 -1918 fit tant de ravages en Europe spécialement, et n'épargna pas l'Afrique. Les missions catholiques en souffrissent beaucoup. Certains missionnaires qui étaient au Rwanda furent d'ailleurs mobilisés et les autres tombèrent en résidence surveillée. Tout cela désorganisa le travail des missionnaires au Rwanda. Le nombre des chrétiens augmenta très lentement.

2. Premières ordinations sacerdotales au Rwanda

Dans cette période de guerre, entre 1914 et 1918, le Rwanda vécut un événement providentiel : en octobre 1917, Mgr Jean Joseph Hirth conféra le sacerdoce à deux premiers Rwandais : les Abbés Donat Reberaho de Save au Sud du Rwanda, et Balthazar Gafuku⁽¹²⁾ de Zaza à l'Est. Ils avaient été baptisés parmi les premiers rwandais qui ont accepté

la Bonne Nouvelle de Jésus Christ. Nous constatons que la présence des prêtres rwandais autochtones parmi le clergé missionnaire européen dès 1917, donna un accroissement de confiance du peuple rwandais à l'Église. Ce clergé indigène a été un élément majeur pour confirmer la relation entre l'Église et le peuple du Rwanda.

De plus l'année 1917, en juillet, avait vu la proclamation de la liberté de conscience par le roi Yuhi V Musinga. Dès 1917, les Rwandais avaient le droit d'adhérer librement à une religion, même la religion catholique. Même si, comme le note Tharcisse Gatwa (2001 :80 ; 2005 : 88)⁽¹³⁾, Musinga avait signé cette liberté religieuse sous pression, elle allait constituer un geste qui marqua un tournant décisif dans l'histoire de l'évangélisation et du christianisme catholique au Rwanda.

3. La démission de Mgr Jean Joseph Hirth et l'érection du nouveau Vicariat apostolique.

En 1921, Mgr Jean Joseph Hirth démissionna. Consécutivement à sa démission, le pape Pie XI divisa le Vicariat du Kivu, le 25 avril 1922 en deux vicariats distincts: celui du Rwanda et celui de l'Urundi⁽¹⁴⁾ (Burundi). Le Rwanda fut confié à Mgr Léon Paul Classe et celui du Burundi fut confié à Mgr Gorju. L'énergie indomptable de Mgr Léon Paul Classe portera une moisson encore abondante. Il a contribué, comme on le verra, aussi bien que mal à la destitution du roi rwandais, Yuhi V Musinga en novembre 1931. C'est lui qui portera le nouveau roi Mutara III Rudahigwa au baptistère, le 17 octobre 1943. Mutara III Rudahigwa qui remplaça son père Yuhi V Musinga, fut préparé par Mgr Léon Paul Classe quand le prélat le fit nommer chef de Marangara, non

loin de la mission de Kabgayi, au centre du Rwanda. Le futur souverain Mutara III Rudahigwa habitait alors dans le Bukomero non loin du siège épiscopal. C'est encore Mgr Classe qui, avec le gouverneur Voisin, portera le jeune prince Rudahigwa au trône de son père et lui donnera son nom de règne, Mutara III (Gatwa, Th., 2005, p.89).

II. L'EPISCOPAT DE MGR LEON PAUL CLASSE (1922-1945) ET DE MGR LAURENT DEPRIMOZ (1945-1955).

Sous la direction de Mgr Léon Paul Classe, le christianisme au Rwanda prit son essor. Au moment où il assume la direction du Vicariat Apostolique du Rwanda en 1922, le pays compte 20.000 chrétiens⁽¹⁵⁾. Mgr Léon Classe se présentera comme grand collaborateur du système colonial belge. Sa présence dans le Vicariat du Rwanda portera beaucoup de fruits surtout entre 1928 et 1943, où les habitants du Rwanda se présenteront par milliers au catéchuménat. En 1925, le nombre total des chrétiens baptisés du Rwanda était de 29.097. En 1934, neuf ans après, il arrivait à 142.798. C'est un événement extraordinaire dans l'histoire de l'évangélisation. Le christianisme du Rwanda sous Mgr Léon Paul Classe (1922-1943) fut caractérisé par ces conversions massives à cause du roi Mutara III Rudahigwa qui invitait les rwandais à aller dans les catéchuménats pour se faire baptiser. C'est le phénomène d'*Iriyuze Umwami*, ce que dicte le roi. L'œuvre missionnaire de Mgr Classe est bien documenté dans l'ouvrage de RUTAYISIRE, P., *La christianisation du Rwanda 1900-1945 . Méthode missionnaire et politique selon Mgr Léon Classe* (Fribourg, Editions Universitaires, 1987).

1. L'affaire du Gisaka et l'intervention de Mgr Léon Paul Classe

Il faut louer les efforts de Mgr Léon Paul Classe juste au début de son épiscopat. L'affaire du Gisaka en témoigne. Pour cadrer cette "affaire du Gisaka", la partie Est du Rwanda, disons d'emblée que le fond du problème était la délimitation territoriale du Rwanda entre les deux puissances européennes: la Belgique et la Grande Bretagne. A la fin de la première guerre mondiale, en 1918, l'Allemagne perdait toutes ses colonies au profit des puissances alliées. L'Angleterre voulait étendre son empire et occuper toute la partie orientale africaine ex-allemande. Ce désir se heurtait à celui de la Belgique, qui avait occupé militairement le Rwanda et le Burundi dès 1916.

Les deux pays (la Grande Bretagne et la Belgique) entrèrent en conflit. Il fallait engager des négociations. Chacun voulait prendre «la part du lion» à l'insu des Rwandais et des Burundais. Les deux puissances coloniales arrivent finalement à un compromis: le Burundi et le Rwanda seront des colonies belges, mais ils seront amputés respectivement des territoires du Bugufi et du Gisaka qui seront rattachés aux possessions anglaises en Afrique Orientale. Les Anglais estimaient avoir besoin de ces territoires pour la construction d'un long chemin de fer allant du Cap (en Afrique du Sud) au Caire (Capitale de l'Egypte). Cet accord, dénommé «Orts-Milner»⁽¹⁶⁾ fut signé à Paris le 28 mai 1919, et le dépècement du Rwanda engendra querelles et tensions entre les Belges, les Anglais et la communauté autochtone du Rwanda représentée par le roi Yuhi V Musinga. Cette bande de terre du territoire rwandais que la Belgique devait céder reçut le nom générique du Gisaka⁽¹⁷⁾. Elle était plus étendue que le Gisaka habituel. Elle totalisait

une superficie de 5.000 km², soit 20 % du territoire actuel.

Le problème était devenu très grave et la situation était bloquée. Il fut suggéré à Lord Milner d'abandonner le Gisaka et les autres régions jusqu'au moment de la construction de la voie ferrée. Le territoire concédé comprenait tout le Gisaka (Migongo, Mirenge, Gihunya) vers le Bugesera, une partie du Buganza non loin du Lac Muhazi (passant par Rwamagana, inclus) et toute la partie du Mutara anciennement Umubari et Ndorwa. La ligne de démarcation pointait Gabiro, Ngarama et Bwisiye vers la frontière avec l'Uganda. Cette décision allait engendrer des conflits inévitables.

Alexis Kagame, dans ses recherches, parle de l' «affaire Gisaka» comme d'un conflit entre les puissances occidentales et les autochtones rwandais. Il nous donne des précisions sur le contenu de cet accord :

« Dans l'immédiat, après-guerre, les Anglais s'entendirent avec les Belges pour démembrer à nouveau le Rwanda, en l'amputant d'un territoire d'environ 5.000 km² : le Gisaka dans sa totalité, le Buganza au Sud et au Nord du Lac Muhazi, le Mutara et une Partie du Ndorwa. Les Anglais voulaient cette zone en vue de leur ligne ferrée qu'ils projetaient de construire, allant du Cap au Caire. L'accord du démembrément fut signé le 30 mai 1919 par le Ministre Orts pour la Belgique et Lord Milner pour l'Angleterre. Par la décision du 21 août de la même année, le Conseil suprême des alliés approuva l'accord intervenu »⁽¹⁸⁾.

La seule concession accordée par les Anglais fut le report de la date de la cession, que l'on fixa au 31 décembre 1921. La perte du Gisaka était un coup au cœur contre le roi Yuhi V Musinga et contre tous les Banyar-

wanda (habitants du Rwanda), sachant que les territoires de l'Ouest du Rwanda et du Nord avaient été annexés au Congo Belge et à l'Ouganda anglais⁽¹⁹⁾. C'est le Père Classe et le Pasteur Anet⁽²⁰⁾ qui sont montés au créneau, parce que la situation sur terrain semblait se détériorer⁽²¹⁾. Le roi Yuhi V Musinga réclamait toujours la réunification de son pays. Tous les rapports que l'on envoyait aux ministères à Londres et à Bruxelles, et tous les messagers qui venaient se rendre compte de la situation sur terrain, disaient que l'amputation (ou le démembrément) du Gisaka engendrerait des conflits et des pertes irréparables.

Le conflit s'est aggravé, ce qui a causé la colère du roi Yuhi V Musinga. Le roi Musinga ne comprenait pas ces Européens qui devenaient de facto les dirigeants du Rwanda. Le roi était furieux. Les Belges donnèrent l'impression qu'ils n'aimaient pas le monarque. Ils commencèrent à dire d'ailleurs que le Rwanda avait un système féodal et que le roi Musinga avait des chefs partout dans le pays. Ses tributs annuels seraient tombés en danger. Le roi Yuhi V Musinga devait entreprendre des pourparlers avec les Anglais par l'intermédiaire belge. Une fois le Gisaka amputé, il y aurait les taxes de douanes et la circulation des biens, la rentabilité des biens immobiliers, les contrôles d'une région à l'autre, et cela entraînerait des conséquences fâcheuses. Le roi Musinga et les grands chefs de la cour royale savaient tout cela.

Les Anglais, pour calmer le roi, tentèrent d'évaluer les pertes, surtout ses tributs, et ils tentèrent de le consoler en lui donnant une grosse somme d'argent pour qu'il sacrifie tranquillement les territoires du Gisaka. Son autorité se faisait remarquer, surtout que certains chefs étaient attachés à sa personne. Finalement, les autorités de Dar-es-Salaam

se refusèrent à reconnaître les droits du roi Musinga. La cession du Gisaka eut lieu le 22 mars 1922 à Rukira, en présence de Mortehan, Résident du Rwanda, et de Baines, District Political Officer de Bukoba (Tanganyika).

Cependant, durant tout ce conflit de *l'affaire du Gisaka de 1919 à 1923*, Mgr Léon Paul Classe n'était pas d'accord avec le projet d'amputer le petit Rwanda d'une bonne partie de son territoire. Il trouvait que c'était injuste. Il pensait que le territoire cédé n'était pas d'ailleurs facile à délimiter sur le terrain. Cette occupation sur le Gisaka dura jusqu'au 31 décembre 1923, date à laquelle le roi Yuhi V Musinga récupéra l'entité grâce à l'engagement de Mgr Léon Paul Classe. Cet accord fut donc « *ratifié par le gouvernement belge en même temps qu'il approuvait le mandat belge sur le Rwanda-Urundi par la loi du 20 octobre 1924. Il est donc clair qu'en 1923 et 1924, il n'a pas été question d'attribuer au Rwanda un nouveau territoire mais de lui retourner la partie dont il avait été amputé en 1919.* »⁽²²⁾

Les Anglais qui gouvernaient le Gisaka, demandèrent aux chefs du roi Musinga s'ils choisissaient de continuer avec lui, ou s'ils voulaient se soumettre au nouveau pouvoir anglais Gisaka. Les Anglais ont parlé de papiers « laisser passer » qu'ils livreraient à ceux qui voudraient aller à Nyanza chez Musinga, et d'un visa qui serait donné par le Résident belge à Kigali. Les Anglais ont supprimé l'*Uburetwa*, les travaux forcés. La justice était assurée par l'Ougandais Isaac Cyambura qui encourageait les Bahutu à dénoncer les abus des chefs de collines dans cette zone. Les autorités anglaises ne changèrent pas beaucoup de choses dans le Gisaka. Elles ne générèrent pas non plus l'œuvre pastorale des missionnaires à Rwamagana. Cette zone

de Rwamagana était en dehors du pouvoir anglais. Mais les missionnaires ont reçu cette permission d'aller y fonder les succursales. Joseph Rukamba⁽²³⁾ et Simon Nyiringondo, chrétiens de Zaza, seront engagés comme secrétaires. Ils ont reçu par après des postes de commandement. L'affaire du Gisaka avait envenimé la vie politique entre les autorités coloniales belges, anglaises et le pouvoir indigène de Musinga. Le roi Musinga n'a jamais accepté le pouvoir anglais. Un exemple de sa détermination : il n'a jamais pensé à retirer ses vaches *inyambo*, non loin du lac Muhazi, dans la zone anglaise⁽²⁴⁾. Le Gisaka fut donc récupéré en décembre 1923. La chute de Musinga avait déjà pris sa trajectoire.

2. Les conversions massives Iriuze Umwami

Le phénomène des conversions massives eut lieu sous l'épiscopat de Mgr Classe (1922 -1943). Ce point concernant les conversions massives au Rwanda, baptisées *l'Esprit qui souffle en tornade* (*Iriuze Umwami*, ce que dicte le roi) sera analysé dans les méthodes missionnaires de ce grand prélat⁽²⁵⁾. Il faut constater un autre fait historique durant ce mouvement de conversion massive : en 1929, Mgr Léon Paul Classe fonde une congrégation autochtone des Bayozefiti (Frères Joséphites). C'est un fait qu'il ne faut pas minimiser. Après l'intronisation du roi Mutara Rudahigwa en 1931, les rwandais afflueront vers l'Église.

3. La destitution du roi Yuhi V Musinga en 1931 et l'intronisation de Mutara II Rudahigwa

Le Père Jean van Der Meersch dit que la période des conversions massives est à situer à partir de 1928, donc avant la destitution du

roi Yuhi V Musinga. Nous constatons effectivement que le mouvement était pleinement lancé en 1931, lors de la destitution du roi Musinga en novembre 1931. Le roi, dès le début surtout en 1911, s'était affiché comme anti-européen et anti-catholique. Selon Mgr Léon Paul Classe, il fallait le détrôner et le chasser du Rwanda parce qu'il empêchait son peuple de recevoir le baptême pour le salut de leurs âmes. L'affaire du Gisaka et l'intoxication systématique des grands chefs par les Européens contre Musinga s'était généralisée. En 1928, les Belges et l'Église catholique ont montré qu'ils ne voulaient pas de Musinga à la tête du Rwanda. On l'a détrôné en novembre 1931 et on a intronisé son fils qui prit le nom de Mutara III Rudahigwa juste quelques jours après.

La conversion massive devient un mouvement général dans tout le Rwanda. Lorsque Mgr Laurent Déprimoz est sacré, en 1943, les statistiques accusent 353.000 fidèles. Le tournant décisif avait eu lieu du temps de Mgr Classe. Le Rwanda continuera d'aller massivement vers l'Église catholique. Dans la même période, les postes de missions passaient de 11 à 30. On construisait de nouvelles paroisses partout au Rwanda. Le nombre des prêtres rwandais du clergé local passait de 5 à 68. Ces prêtres étaient vite nommés dans les paroisses sur le territoire rwandais.

4. L'Épiscopat de Mgr Laurent Déprimoz (1943-1955).

A la mort de Mgr Classe, le 31 janvier 1945, Mgr Laurent Déprimoz prit immédiatement la houlette de l'évangélisation du Rwanda. Mgr Classe avait démissionné en 1943. Le premier souci de Mgr Déprimoz fut de convoquer en 1945 une réunion pré-synodale pour organiser le catéchuménat. En 1950, un synode réuni à Kabgayi parachève l'œuvre précédemment commencée⁽²⁶⁾. La même année, en 1950, ce furent à Butare les inoubliables fêtes jubilaires de l'arrivée du christianisme au Rwanda : cinquante ans de travail de longue haleine, de soucis et de courage. Les missionnaires avaient atteint leur but: tout le Rwanda était presque chrétien. Il fallait se féliciter.

Le 14 février 1952, le Vicariat Apostolique du Rwanda fut réorganisé par le Pape Pie XII, créant le Vicariat Apostolique de Kabgayi et le Vicariat Apostolique de Nyundo. Le Saint Père a donc supprimé le Vicariat Apostolique du Rwanda. Mgr Aloys Bigirumwami⁽²⁷⁾ devenait le premier titulaire de Nyundo tandis que Mgr Laurent Déprimoz restait à Kabgayi.



Parroquia de KIZIGURO, fundada el 11 de Nov. de 1930.



REFERENCIAS

- (1) Livre des Ecole Catholique au RWANDA : CONFERENCE EPISCOPALE DU RWANDA/BUREAU NATIONAL DE CATECHESE. The curriculum of Catholic Religion in Secondary School Title: CHURCH-MYSTERY. CHURCH-HISTORY. Senior 5, Teacher's Book Editions Bibliques et Liturgiques, Kigali, 2017.
- (2) Précisons que Mgr Jean Joseph Hirth est né en Alsace, dans l'Est de la France. Il conserva sa nationalité française lorsqu'en 1871 sa province natale fut rattachée à l'Allemagne. Cfr Jean van der Meersch, *Le Catéchuménat au Rwanda de 1900 à nos jours, Étude historique et pastorale*, Pallotti Presse, Kigali, 1993, p.11.
- (3) Ce que nous avons constaté, c'est que le Vicariat Apostolique du Nyanza Méridional, issu du démembrement du pro vicariat du Victoria Nyanza en deux circonscriptions ecclésiastiques en 1894, comprenait théoriquement le Rwanda, mais pratiquement aucun missionnaire n'avait mis les pieds sur le sol rwandais à cette date. Cfr l'album des prêtres diocésains intitulé *Jubilé de 100 ans d'Évangélisation au Rwanda 1900-2000 ; 83 ans de sacerdoce au Rwanda 1917-2000*, Pallotti Presse, Kigali, 2000, p. 11.
- (4) Le terme "mission" sera remplacé par le terme "paroisse" en 1959.
- (5) Les dates respectives de leurs fondations sont les suivantes : Zaza à l'Est du pays fut fondée le 1er novembre 1900 ; Nyundo au Nord Ouest du Rwanda fut fondée le 25 avril 1901 ; Rwaza au Nord tout près des Volcans a été fondée le 20 novembre 1903, Mibilizi au Sud Ouest a été fondée le 21 décembre 1903. Cinq missions dans l'espace de quatre ans est un record évident. Le roi Yuhi V Musinga (1896-1931) s'opposa à la fondation de la mission de Kabgayi au centre du pays, en 1902. Cependant, l'intervention du Lieutenant Von Nordek obligea le monarque à laisser fonder la mission. Kabgayi fut donc fondée le 12 février 1905, trois ans plus tard. L'année suivante (1906) la mission sera installée dans le Marangara, au centre du Rwanda.
- (6) GATWA, Th., et KARAMAGA, A., *Les Autres Chrétiens Rwandais : la Présence Protestante*, Editions Urwego, Kigali, 1990, p. 31.
- (7) Notons qu'en 1907 arrivèrent au Rwanda les missionnaires protestants luthériens d'origine allemande. Ils fondèrent leur première station protestante à Kilinda à l'Ouest de Kabgayi, le centre du pays.
- (8) En 1912, après 12 ans d'installation, le Rwanda comptait 9 missions ou stations missionnaires catholiques. Le nombre des baptisés dépassait 6.000 personnes. Il faut dire qu'en 1910, plus précisément le 1er avril, le Père Paulin Loupias payait de sa vie la mission de médiateur qu'il avait acceptée de remplir entre deux rivaux rwandais. Une autre version dit qu'il s'est ingéré sans raison dans les affaires rivales du peuple. Il l'a payé par son sang. C'est Rukara fils de Bishingwe qui l'a fait tuer. Il a été exécuté par les Allemands.
- (9) Cette Congrégation des Sœurs Notre Dame d'Afrique «Sœurs Blanches» a été fondée par le Cardinal Charles Lavigerie le 8 septembre 1869 à Alger en Algérie. Elles sont arrivées au Rwanda le 13 mars 1909 à Save. Leur charisme se base principalement sur l'évangélisation de la femme, en visant son développement intégral dans la société (voir ASUMA, *Un don à l'Église. Brève Histoire de la Vie Consacrée au Rwanda de 1900 à 2000*, Pallotti Presse, Kigali, 2000, p. 40).
- (10) Avant de venir s'installer au Rwanda, Mgr Jean Joseph Hirth résidait au Bukumbi, non loin de Mwanza, à Notre Dame de Kamoga. Voir De Lacger, L., *Le Rwanda*, Kabgayi, 1961, p. 379.
- (11) Il faut noter ici la prophétie du Père Alphonse Brard : « *Les Batutsi n'ont plus d'avenir, car l'apparition des Européens va ruiner leur puissance partout* ». Voir Brard A., *Au Rwanda*, 1902, p. 6. C'est un rapport qui traite de la situation du Rwanda en 1900-1902. On décrit la population sur place, la politique locale et la religion traditionnelle rwandaise. Dans les archives des Pères Blancs à Rome, ce document porte le n° 0 107/1.

- (12) Les premiers prêtres rwandais ont fait partie du premier groupe des séminaristes qui avaient commencé leur formation au séminaire en 1904 à Rubya en Tanzanie dans le Vicariat Apostolique de Nyanza Méridional. Ils avaient été envoyés par Mgr Jean Joseph Hirth. Ce dernier, en 1913, fonda une congrégation autochtone des *Benebikira*, filles de la Vierge Marie, pour aider les prêtres missionnaires et indigènes à évangéliser le Rwanda et les autres pays africains. La première fille rwandaise Jeanne Nyirabayovu, originaire de Kabgayi, a fait ses premiers voeux en 1919. La même année, le 3^e prêtre rwandais fut ordonné: il s'agit de Joseph Bugondo. Deux prêtres suivront en 1920: Isidore Semigabo et Jovite Matabaro.
- (13) Gatwa, Th., *Rwanda. Églises: Victimes ou coupables? Les Eglises et l'idéologie ethnique au Rwanda 1900-1994*, Lome/Yaoundé: Haho & CLE, 2001, p.80 ; *The Churches and ethnic ideology in the Rwandan crises 1900-1994*, Oxford UK, Regnum Books International, 2005.
- (14) Les missionnaires et les colons allemands et belges ont toujours parlé de l'Urundi, c'est-à-dire le pays limitrophe du Rwanda au Sud. Son nom correct est le Burundi.
- (15) CEPR, *Jubilé de 100 ans d'évangélisation au Rwanda 1900-2000 ; 83 ans de sacerdoce au Rwanda 1917- 2000*, Pallotti Presse, Kigali, 2000, p.16.
- (16) Les noms des signataires de l'accord sont Pierre Orts et Lord Milner. Pierre Orts était l'inspirateur de la campagne de 1916 et Ministre belge des Affaires Étrangères. Quant à l'Anglais Lord Milner, il était chargé des questions coloniales au Foreign Office. Nahimana, F., *op. cit*, p. 17.
- (17) Rudakemwa, F., *L'Evangélisation du Rwanda (1900-1959)*, Pontificia Universitas Gregoriana, Faculté d'Histoire Ecclésiastique, Rome, 2003, p. 159.
- (18) Kagame, A., *Un abrégé de l'Histoire du Rwanda de 1853 à 1972*, Butare, Editions Universitaires du Rwanda, 1975, p.173.
- (19) Cornavin, R., *Histoire de l'Afrique, Colonisation, décolonisation, Indépendance*, Tome III, Payot, Paris, 1975, p.174-178. ; Jentegen, P., *Les frontières du Rwanda-Urundi et le régime international de tutelle*, Bruxelles, Académie Royale des Sciences Coloniales, 1957, p.40.
- (20) Le Pasteur Anet était secrétaire général de la Société belge des missions protestantes au Congo (SMPC), dont le siège était à Bruxelles ; elle avait hérité les missions allemandes (Kirinda, Remera-Rukoma, Rubengera...) ; c'est elle qui donna naissance à l'Église presbytérienne au Rwanda.
- (21) Rumiya, J., *op. cit.*, p. 122.
- (22) Nahimana, F., *op. cit.*, p. 17.
- (23) Joseph Rukamba est le père de Mgr Aloys Bigirumwami, oncle paternel de Mgr Philippe Rukamba, Evêque actuel du diocèse de Butare.
- (24) Ce sont des vaches *inyambo* qui vivaient à Murambi, tout près du Lac Muhazi, dans l'ancienne commune de Muhazi (Kibungo) à une vingtaine de kilomètres de Rwanamagana. Aujourd'hui c'est dans la Province de l'Est.
- (25) Rutayisire, P., "L'accueil et le refus du christianisme, historiographie de la conversion massive des années 1930 au Rwanda" in *Théologie et Culture*, Ed. NORAF, Louvain-la-Neuve, Belgique, 1988, p. 206-213.
- (26) Cfr Vicariat Apostolique du Rwanda, *Décisions Synodales promulguées le 30 octobre 1945. Revues, corrigées et complétées à l'occasion du Synode tenu à Kabgayi du 17 au 20 janvier 1950*, p.1-60.
- (27) Mgr Aloys Bigirumwami est né à Zaza à l'Est du Rwanda le 22 décembre 1904. Il fut ordonné prêtre à Kabgayi le 26 mai 1929. En 1947, alors qu'il était Supérieur de Muramba à l'Ouest du Rwanda, il fut nommé par Mgr Laurent Déprimozi au conseil du Vicariat du Rwanda. Bigirumwami fut nommé par le Saint Père, Pie XII, Vicaire Apostolique de Nyundo le 14 janvier 1952. Il fut sacré à Kabgayi le 1 juin 1952. Il devint le tout premier Evêque de Nyundo le 10 novembre 1959. Il reçut le pallium le 7 août 1960. Sa devise épiscopale était : *Induamur arma lucis*. Il a fait de longues recherches sur la culture traditionnelle rwandaise. C'est toute une histoire du peuple rwandais à partir d'en bas.

II RECURSOS



QUARESMA DEL CORONAVIRUS I LES SEVES TEMPTACIONS⁽¹⁾

(Jaume Reynés Matas, M.SS.CC.)

DIUMENGE PRIMER: NO SIGUEM TÒXICS PER NINGÚ (Mt 4,1-11)

Aquesta amenaça de pandèmia ens pot ajudar molt a celebrar una bona Quaresma. Ens descol·loca i ens treu de la nostra zona de confort. “Jo no som Déu! I què és el que està passant? Pareix la fi del món!”

És com si Jesús de Natzaret es tornàs reencarnar i començàs a predicar-nos: “Convertiu-vos, ha arribat l'hora, ja feis tard. El regne del Coronavirus ja és a prop!”

Això és bo o dolent? Basta viure amb aquesta impressió per a salvar-nos? De cap de les maneres! Seria una vergonya que tot quedàs amb la nostra preocupació per no intoxinar-nos perquè hi ha pandèmies molt més grans que no ens preocupen: Els milions de gent que passa fam, de nins o dones abusades, de refugiats... Però ara el coronavirus passa a primer lloc perquè ens toca de prop.

Aquest diumenge de Quaresma ens convida a reflexionar sobre les temptacions, les excuses i travetes del nostre moment.

(1) Cinco sermones de Cuaresma que debían predicarse en la parroquia de Porreres, pero el Estado de Amenaza del covid-19 hizo que solo se predicaran los dos primeros. Los otros tres se grabaron en Sant Honorat y se colgaron en el portal de youtube de la ermita y en la televisión parroquial. Presencialmente asistieron unas 60 personas. Varios centenares vieron los vídeos.



1ª. La temptació de convertir les pedres en pa.

Pensam que hauríem de respondre a la fam del món pel camí dels miracles de la tècnica, de la ciència, de la programació... El Mobile s'ha suspès, com podem inventar de pressa uns equivalents que assegurin el nostre negoci? Què hem de fer per no suspendre els Jocs Olímpics de Tòquio? Com defensam els nostres estadis perquè el bàló no s'aturi? Com asseguram les fronteres i ens aïllam?

La temptació és d'aïllar-nos, de tancar-nos dins el nostre buncker perquè jo no en sigui afectat. Els altres... que s'arreglin! I si ho pensam bé, això és poc humà i menys cristià.

2ª. La temptació de posar Déu al nostre profit

Temptació molt subtil i delicada perquè només l'experimen-ten les persones de finesa espi-ritual i religiosa. Com que som fills i filles de Déu..., confiaré en l'àngel de la guarda, en el poder de l'oració, en l'escapulari del Carme. Déu pot fer miracles i ens protegirà de la pesta. I re-sulta que no consideram que hi ha molta gent bona que sofreix al món, que inclús pareix que sofreixen més els innocents que els corruptes. I com és això? La temptació de dubtar de Déu a les hores dolentes, quan ens quedam sense feina, fracassa el meu matrimoni o ens atrapa un càncer. O el que és pitjor (perquè dubtar no és pecat), el que feim sovint és viure indife-rents perquè això de la religió no aprofita, no paga la pena. I si Déu no ens aprofita, en lloc de servir nosaltres a Déu, deim que no ens aprofita ni la seva Mare ni tota la cort celestial.

3ª: La temptació de rendir-nos al poder

Temptació de no tenir convic-cions ni mantenir la paraula, de canviar segons ens convengui, tot el que faci falta. Això sí que és una pandèmia, no trobam vacunes contra la corrupció ni contra el desig de poder, de ma-nar, de manipular.

Aquesta crisi del Coronavirus –que ens té trastornats, alar-mats, descol·locats, insegu-s-pot esser per a nosaltres una magnífica oportunitat de canvi i de millora. Si lluitam contra les temptacions, aquesta pot esser una hora de salvació.

Conclusió: No seguim tòxics per ningú. No peguem als altres les nostres grips i malalties. I més que això, aprofitem aquest moment d'alarma per a conver-tir-nos, perquè és Temps de Quaresma i volem una societat millor.

II DIUMENGE: PUJAR AL TABOR, NOSALTRES TAMBÉ ENS PODEM TRANSFIGURAR! (Mt 17,1-9)

1. Tenim el perill de no prendre en sèrio aquest evangeli. De prenir-lo com si fos una rondalla d'extraterrestres que, amb un altre avatar, baixaren a una muntanya amb una nau de llum que es posà damunt Jesús de Nazaret, ara fa 2000 anys, i que és un compte d'in-fants, massa guapo per esser vera. No, això no és un film de cienciaficció, però tampoc la narra-ció que fa una periodista d'un fet històric gravat amb càmeres hipersensibles.

I no ho és perquè està copiat de les teofanies/aparicions sobrenaturals de l'Antic Testament: El cel que s'obri, la veu amagada que ressona, el resplendor de la llum característic de la glòria de Déu. Si hagués succeït així, creis que els deixebles haurien abandonat Jesús? "Ells no enten-gueren res", "no ho digueu a ningú", perquè havien de canviar de xip, no entenien quina classe de messies era Jesús.- A més, aquesta manera de procedir no va amb l'estil de Jesús. El Tem-ptador li havia dit: "Si ets el Fill de Déu", tira't de la torre del campanar, converteix les pedres

en pa, transfigura la teva cara com fa un màgic... Jesús contesta: No és el meu estil, no m'agraden els espectacles! Jo som d'una altra tarannà. Pensau que tan aviat, tretze capítols després, ja li pareix bo el que allà li pareixia diabòlic? Això no quadra.

No és el seu estil perquè Jesús és molt humà. Tan humà com només Déu ho pot esser. Tan profundament Humà (amb majúscula) que qui veu Jesús, veu la Imatge de Déu. Com podia jubar a ser en tot "humà com nosaltres, llevat del pecat", si després donava aquest espectacle damunt la muntanya, a l'hora en què el sol es ponía, i pareixia que la seva cara brillava més que el sol? No, això mai passà com ho contem els evangelistes, és massa poc humà.

Potser vosaltres podeu pensar: Aleshores hem d'affirmar que la Bíblia diu mentides? I els predicadors que hem tengut, ens contaven fàbules bíbliques sense fonament? Hem de tenir en compte que l'estudi de la Bíblia ha avançat més en aquests darrers cent anys que en els vint segles passats. Això passa amb tot (amb les matemàtiques, la medicina, l'educació, els mitjans de comunicació...), per què no havia de passar també amb la nostra comprensió de la Bíblia? La Bíblia parla d'una manera simbòlica i diu de veres el que es relaciona amb la nostra salvació. Aquí no s'equivoca!

D'on ha nascut, aleshores, aquesta pàgina de Història Sagrada? De la reflexió de les comunitats cristianes després de la Resurrecció. Quan el Senyor ja se'ls ha manifestat Viu i Gloriós, que no necessita menjar ni beure ni que li obrin el portellons per entrar a la nostra vida, quan nosaltres descobrim en el seu Rostre la Glòria de Déu, llavors els deixebles entengueren qui era aquell Jesús tan Humà i tan Diví. Comprendegueren que és l'Home Transfigurat, i ells no ho sabien, i -el que és molt important- que no tan sols Jesús es transfigura, sinó que també nosaltres podem viure transfigurats.

2. Aquí trobarem el bessó de l'evangeli d'aquest diumenge. Entengueren que Jesús era un Home Transfigurat, o sia, l'Home que revelava la Imatge de Déu, perquè va passar "fent el bé a tothom", dient sempre la Veritat en majúscula (aquella que no es vincla ni es ven), el Compassiu que carregava sobre les seves espatlles el pecat i la injustícia i les ferides del món (se n'encarregava dins el seu Cor misericordiós) i les remeiaava. L'únic vertaderament Lliure (davant la família, el sexe, els diners, la pròpia voluntat, les tradicions, les crítiques, la religió i el poder polític). L'únic que quan deia sí era sí (això en grec es diu l'Amén). No l'heu sentida mai aquesta paraula? Els altres deim sí, però hem de jurar perquè ens creguin, i deim sí i no al mateix temps i no podem mantenir la paraula donada. L'únic vertaderament lliure davant la seva vida i la seva mort, perquè ell podia dir: "a mi ningú em lleva la vida, som jo mateix que la don". Quin altre home pot afirmar això? Només Déu.

Els deixebles no entengueren aquest misteri mentre convivien amb el Mestre, només després de la seva mort i resurrecció. Comprendegueren que ells -tan débils, tan covards, tan incoherents - també estaven cridats a transfigurar-se i a donar testimoni de la Llum d'aquest Jesús que és el Camí, la Veritat i la Vida.

3. Com ens podem transfigurar nosaltres mateixos?

L'evangeli diu que pujant a la muntanya i escoltant la Paraula de Jesús. Ho afirma tota la Llei i tots els Profetes, vol dir: tot l'Antic Testament i totes les religions del món, que són com l'Antic Testament dels pobles, que ens duen cap a Déu, encara que ells ho ignorin. Un dia (li deim el jorn del judici) els musulmans descobriran que Jesús era més gran que Mahomet, i els budistes que ell és el verdader Il·luminat, i els qui no tenen religió... que ell és l'Únic pel qual ens salvam. Això només ho creim els qui hem rebut el do de la fe i ho entenem, a poc a poc, quan escoltem la Paraula de Déu i llegim la Llei i els Profe-

tes i el NT i ens obrim al diàleg interreligiós amb tots els homes i dones del món. És a dir, que això no passà una vegada (a una muntanya que li deim Tabor, al centre de Palestina, ara fa 2000 anys). És revelació que es dona avui, quan jo i vosaltres ho pensam aquest vespre a Porreres, i deim: Què és de guapo això!

Però contestem la pregunta: Quin és el camí per a transfigurar-nos i com sabrem si ens transfiguram o no? Podem estar tranquil·ls d'estar en el camí i com podem valorar els avanços que feim? Si quan sortim de l'església ho feim amb uns ulls renovats, més misericordiosos i benevolents, sabem perdonar les misèries dels altres i

en-carregar-nos de les seves llagues (si sofrim la malaltia de l'splajnizomai, la mateixa que diu el NT patia Jesús). Com si diguéssim: Si passam mal de ventre pels dolors dels altres, si som més autèntics i coherents, més lliures i valents, més íntegres i més de fiar. Si tenim més experiència de Déu! (capacitat d'entregar-se a tots fins a donar la vida, de buidar-nos completament per enriquir els altres). Això voldrà dir que ja hem començat a ressuscitar, que no farà falta esperar després de la mort, perquè la vida ocupa en nosaltres tot l'espai i els qui ens vegin veuran resplendir en nosaltres la Glòria divina..

DIUMENGE III: UNA VISITA AL POU DE LA SAMARITANA: QUI ENS OMPLIRÀ LA NOSTRA GERRA? (Jo 4,5-42)

Hi ha una poetessa catalana, que es diu Mireia Calafell, que ha fet un poema curt i ple de sentit per explicar-nos què és una dona. Aquí la major part sou dones, així que podeu mirar què vos sembla. Diu així:

“Dona dóna dona dóna
Dona dóna dona dóna
Dona dóna dona dóna
Dona dóna dona dóna
Dona dóna dona dóna”.

I després d'una pausa perquè ens ho pensem un poc, comenta:

“que violent és un accent
quan no fa prou diferència”.

És la dona la que ha de donar sempre? I l'home, només ha vengut al món per rebre i esser servit? Quan ha de rebre la dona també la seva part? L'evangeli d'aquest diumenge ens parla d'aquesta dona que, amb el sol de migdia, va al pou dels avantpassats a omplir la gerra d'aigua. És una samaritana, i això vol dir que se sent forastera entre la gent del poble, i més val anar-hi a una hora en què no trobarà ningú, perquè tothom la mira amb menyspreu. I quan el bon Mestre, amb el seu trescapous li treu que ella és una gerra buida i cansada de venir una vegada i una altra a omplir-la. Cinc marits ha tengut i cap home ha estat capaç d'assaciar-la fins ara! És que no hi ha un poc d'aigua fresca per ella? És que estarà condemnada a repartir l'aigua sempre entre la resta? I, de promte, s'anima a somniar: Senyor, donau-me a mi també d'aquesta aigua viva! Que no sigui només un canal, sinó un brollador.

És la primera lliçó d'aquesta catequesi de sant Joan: Cadascú, cadascuna rebem segons el tameny de la nostra set, de si duim una gerra o un gerricó o si anam per la vida amb un paner foradat. “Benaurats els qui tenen fam i set de ser justs”, que vol dir, d'esser bons, i aquesta dona no s'empegueia de la seva set.

El profeta Jeremies ens demana on cercam nosaltres l'aigua, si anam aljubs que estan clivellats o si la cercam en la Font viva que surt del Cor de Jesús?

Segona lliçó: No hem de cercar la Font d'aigua viva en temples ni en santuaris, per famosos que sien. El temple vol dir l'edifici material, però també aquell temps en que l'església s'omplia de gom en gom. Les quaresmes se celebraven amb missions populars que removien tot el poble, i el P. Toni Riera enviava un bon esplet d'al-lots a l'escolania de Lluc o a altres indrets. I el P. Gabriel Miralles era tan conegut enviant al-lotes que es diegien amb ell als convents, que li deien “facedor de monjas”. Tot això ha passat. Hi ha gent que enyora aquelles processons i aquell culte pels carrers i el solpàs per les cases. Escoltam el que diu Jesús a la samaritana: Dona, ara s'ha de servir al Pare en esperit i en veritat. Ara es veu qui són creients de bon de veres, quan som pocs i l'Església ha provocat escàndols gravíssims. Ara es fa palès si nosaltres seguim a homes o al mateix Déu!

Finalment, hi ha encara una tercera lliçó per nosaltres, els deixebles de Jesús, aquells i aquelles que no el volem deixar tot sol perquè on aniríem sense ell? És una lliçó molt fina i delicada, i hem d'esser molt espirituals per a copsar-la. Mentre Jesús parlava amb aquesta dona, que tant ho necessitava i li obria un nou camí, on eren els deixebles? Havien anat al poble a comprar pa, i arriben quan Jesús ja acaba i s'estranyen de què parli amb una dona.

En què quedam? No estava Jesús sempre en sortida darrere de les ovelles perdudes? No era el metge que venia per als malalts? Li diuen a Jesús: Aquí t'hem comprat pa... Però Jesús somriu, per no enfadar-se, i respon: Jo ja he menjat, he compartit amb aquesta dona. El meu aliment és complir la Voluntat del Pare que diu que no és menjar que es compra i se ven. És quan nosaltres mateixos ens feim pa i ho compartim. Quan ens feim un riu d'aigua i aquesta dona ara és feliç perquè té aigua per beure i per banyar-se i per batiar-se i per donar testimoni de què, finalment, ha trobat l'Amor de la seva Vida!

Així que podem contestar segurs: L'únic que ens pot omplir la nostra gerra és Jesús, aquell que ens espera des de sempre assegut vora el pou. I alerta amb l'aigua que ens donarà perquè no és una aigua qualsevol, és Aigua Viva, i el seu nom és també Esperit Sant que transforma tot l'univers.



IV DIUMENGE: SOM CECS DE NAIXEMENT ENVIATS A SILOÉ (Jn 9,1-41)

1. Els cecs són prototípus dels deixebles cristians.

De vegades els personatges més anònims són els qui tenen més protagonisme. En el nostre itinerari quaresmal, la litúrgia ja ens ha parlat dels deixebles preferits (Pere, Jaume i Joan). Diumenge passat, d'una dona samaritana (una dona calenta, sempre amb molta set). En aquest quart diumenge, ens parla d'un cec de naixement (amb tot el que això suposa d'inseguretat i pors, de la necessitat de companyia, encara que sigui la d'un canet amigable).

Els evangelis ens parlen d'uns quants cecs, asseguts a la vorera dels camins per on passa més gent, amb l'orella alçada per aglapir les darreres notícies, la mà allargada per demanar, la gargamella entrenada per a cridar, les cames falagueres per pegar bots. Vos imaginau cecs que no hi veuen, però boten com si fossin cabrits joves? El verdader deixeble sap que és cec, no es distreu demanant altres fantasies a Jesús ("Senyor, que hi vegi!", és la seva oració). No el faran callar encara que molestin els seus crits, tendrà energia per a fer un bot de saltimbanqui, per renunciar al seu mantell, la seva única possessió. Mai ha vist la llum, però la imagina com el regal més gran. I deixa que Jesús, dins el palmell de les seves mans d'artesà, acabi la creació del món que encara és imperfecta ("Aquell home que es diu Jesús va fer una mica de fang, me'l va estendre sobre els ulls i em va dir que anés a rentar-me a Siloè"). Es considera "fill d'Adam, fill d'home" i no renuncia a ser una obra perfecta feta de fang (una ambosta de pols i un poquet de saliva benéida). Descobrirà que Jesús és el Fill de l'Home, imatge del Déu vivent, i el cec no renuncia a la seva dignitat de fill de l'home i fill de Déu.-Crist, el Messies Enviat que li torna la vista enveint-lo a Siloé (la piscina que significa "en sortida a cercar els altres"). Tots els deixebles som "enviats". Cercant els altres et trobaràs a tu mateix, que ets també un messies-un cristià-un en-

viat com Jesús. A posta resam avui el salm del bon pastor, nosaltres que som pastors guardats pel Bell Pastor i que hem rebut l'encomana d'una part de la seva guarda.

2. Ara és temps de donar testimoni.

Una vocació, una curació compromet tothom. A posta hi ha poques vocacions compromeses, perquè el qui es curat i accepta esser enviat, ha de menester que la seva família el recolzi amb valentia. Que tota la comunitat cristiana li faci suport. «Nosaltres sabem de cert que aquest és el nostre fill i que va néixer cec. Però com és que ara hi veu i qui li ha obert els ulls, nosaltres no ho sabem. Això, ho heu de preguntar a ell; ja és prou gran i ell mateix us donarà raó del que li ha passat». ¿No vos pareix que l'home s'hagués sentit més recolzat si la seva família i els seus amics li haguessin donat un suport més decidit?

3. Jesús, signe de judici i contradicció

Hem arribat a un verset dels evangelis que pareix escrit amb pebre de cirereta. Simeó, que acumulava la saviesa de tots els majors, ja avisà a sa mare: "Mira que aquest infant serà signe de contradicció, bandera discutida, un senyal on definir-se". I Jesús mateix diu a l'evangeli d'avui al cec de naixement: "Jo he vingut per un judici... perquè els qui no hi veien, hi vegin, i els qui es creien que hi veuen, es tornin cecs". Per a Maria, són paraules com a espases. No vos entemeu de què la justícia està mal repartida? Uns que es creuen veure molt bé, i són cecs. D'aquells cecs que guien altres cecs i cauen tots dos dins la mateixa síquia. Hem de començar per reconèixer la nostra ceguesa i després demanar i donar ajuda a qui la necessita de veres. Es tracta d'una salvació total. No hi ha llocs ambigus. O cotinuam cecs tota la vida o ens curam totalment. Curar aquí vol dir Siloé: Anar a Siloé és sentir-nos enviats, Església en sortida. Sortir de la nostra ceguesa, de la nostra covardia. Acceptar que Déu acabi en nosaltres la seva creació (fang i saliva), persones madures per donar testimoni. I així estarem disposats a pujar a Jerusalem, a acceptar la creu com Jesús. Ja s'haurà complert el nostre itinerari quaresmal.

Vè DIUMENGE: SOM LA COMUNITAT DE BETHÀNIA, AMICS I AMIGUES DE JESÚS I RESSUSCITATS (Jo 11,1-45)

Beth Ania és la casa dels amics de Jesús, a 3 kms de Jerusalem. A Jesús li agradava sortir de la capital i passar les nits a Bethània on vivien Marta i Maria i el seu germà Llàtzer. Marta és coneguda per ser la més gran, la que s'encarregava de la benvinguda i d'atendre els hostes entre la cuina i la sala o el pati d'estar. La que es queixa: no veus que la meva germana em deixa sola amb el servei? Jesús respon que ell és un amic de costums simples, un enemic del protocol... Amb un plat li basta perquè el que Jesús cerca vertaderament és compartir la vida amb els amics.- Maria sembla la petita. Ella està enamorada de Jesús i gaudeix asseguda als seus peus, com una nina de costura, recollint la Paraula que regalima de la boca del mestre com una bresca de mel, com el perfum d'un nard molt preuat que es vessa damunt la pell, com una interminable besada de enamorats.

Llàtzer és l'amic estimat. Un dels candidats a ser anomenat "l'amic íntim" de Jesús. Per ell plorarà sense complexos, en públic, i el ressuscitarà abans d'hora perquè pugui donar testimoni directe i presencial.

1. “Llàtzer, vine a fora!”

Jesús inclina el cap davant una mort que no comprèn. Plora i actua. Les seves llàgrimes mostren de quina part està Jesús, qui son els seus estimats, però mostra també les limitacions de l'amor humà. Un no decidit a les malalties, als egoismes, a les manipulacions que maten. Caifás s'atreveix a dir: “Millor que mori un home per tot el poble...” Jesús, se sent potent, i plora. Mana a Llàtzer que es desfaci de totes les benes i sudaris, que l'immobilitzen i que es posi dret com les persones. Ens ordena a nosaltres que ens facem enfora dels qui defensen el coronavirus com a mètode de reducció de la població, d'eliminació dels vells, de la diferència entre europeus i no europeus. Reviu al seu amic Llàtzer, que tornarà a morir prest, perquè ara fan falta testimonis valents i creïbles. “Molts dels jueus que havien vingut a casa de Maria i veieren el que va fer Jesús, cregueren en ell”. Demana als seus amics una professió pública de fe. Ho demana a na Marta, que és la germana major de la comunitat d'amics i amigues de Jesús. Marta, ¿creus en la resurrecció? I ella contesta: “Ja sé que ressuscitarà el darrer dia” I Jesús insisteix: Creus que els qui escolten la meva Paraula i la practiquen ja han començat a ressuscitar?

“Jo som la resurrecció i la vida”. Els qui creuen en mi, encara que morin, viuran, i tots els qui viuen i creuen en mi, no moriran mai més. Ho creus això?”

La Glòria de Déu que ja s'anticipa per als qui tenen fe, com ens ensenya l'itinerari baptismal.

En aquests moments en què la pandèmia del covid-19 s'ha fet present per tot el món, tornam sentir la crida a fer una opció per Jesús i pel seu Regne, a no acceptar compromisos amb el mal. Som com la samaritana que cercam l'aigua viva. Som com el cec de naixement que volem mirar el món amb els ulls de Jesús. Som com la família de Bethània, desolada per la mort del germà... Creus que hi ha vida per damunt la mort que domina el món? Vols viure com si ja hagues sis començat a ressuscitar? Vols esser un dels que ja donen testimoni de Jesús?

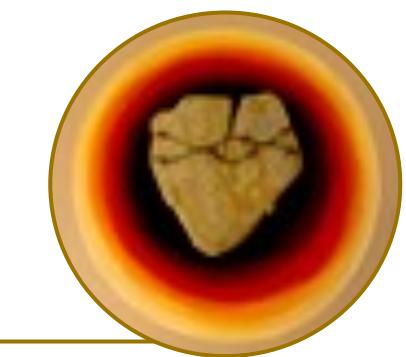
Renova, idò, el teu baptisme en Crist. Digue-li que vols formar part de la comunitat de Bethània, d'aquesta xarxa d'esglésies domèstiques que comencen per ca teva.



III ARTE

ICONOGRAFÍA DE NUESTROS TITULARES CREADA POR LOS MSSCC

EN LAS DELEGACIONES DE ÁFRICA



(J. Reynés, MSSCC)



Los primeros evangelizadores se sirvieron de los iconos e imágenes que llevaban del patrimonio europeo. Pero el concilio Vaticano II, y luego los diferentes capítulos generales de renovación, insistieron en la necesidad de inculutar el evangelio y los distintos carismas. O sea, que el evangelio se presentara encarnado en los colores culturales de África.

El P. Agustín Martí buscó a una escultora mallorquina (Remigia Caubet) para que creara la talla de una virgen con las características de una madre ruandesa. Se guarda en nuestra Procura de Misiones en Palma de Mallorca.

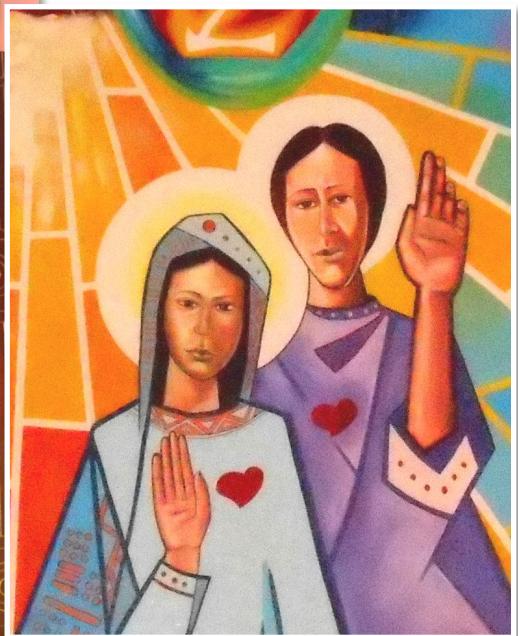


En el noviciado de Butare se exponen las dos obras probablemente más delicadas, creadas con fibra de plátano y con los colores de África, como en la pintura copta: MADERA, TIERRA, SANGRE, ORO.



¿Quién fue el artista que pintó esta transfixión de María al pie del crucificado? ¿Fue el mismo –hombre o mujer– que creó el hieratismo de estos Sagrados Corazones? Arte pobre para los pobres, de materia orgánica más espiritual que evoca la escuela de simplicidad y sencillez, el dulzor del platanal familiar.

El P. Mariano Iturria, que nos acaba de dejar en este mismo verano y fue hombre de grandes proyectos, levantó en Yaoundé, capital del Camerún, la iglesia de Notre Dame de la Paix du Lac. Una gran iglesia con aspiraciones basilicales, adornada con pinturas referentes a nuestra historia carismática: El Fundador y los mártires del Coll, en Barcelona, donde hay cuatro Misioneros de los Sagrados Corazones. Seguro que el mismo Mariano inspiró las pinturas, pero desconocemos su autoría. Esperamos que alguien salve estos nombres para la historia de nuestra in culturación en África.



Contemporáneamente, Yannick Enoa (hermano del P. Yves Ateba) ha recreado varias escenas evangélicas sobre la espiritualidad del corazón desde la perspectiva africana. No son definitivas, pero sí pasos valiosos para este itinerario espiritual.



Finalmente, en la capilla del Centro de Valores de Zamengoe (empeño apostólico del P. Santos Gauza) han colocado esta gran cruz, que “traduce nuestra espiritualidad y carisma... Quiere expresar el amor de Cristo para con nosotros y en especial para los asistentes que participan en las formaciones o retiros que organizamos en Zamengoe”.



Capilla del Centro de Valores de Zamengoe antes de colocar la nueva cruz y pintar el mural.



REPERTORIO MUSICAL CARISMÁTICO



A. COMPOSICIONES de Emilio Velasco, MSSCC

23

VAMOS AL DESIERTO

1 Va - al de - sier - to pa - rapir su voz es Dic - que nos llu - ma nos
6 zón ba - blan co - ru zón A - ma - da - so - le -
12 dad mon - ta -ña de Ran - da la mo - ra - da de nues - tro fun - dá - dor
18 es - car - pa - das ro - cas yem - pi - ná - dos co - ritos don - de se - sien -
24 te me - jor la pre - sen - cia - de Dios.

24

BENDICE, SEÑOR, LOS ALIMENTOS

1 Ben - di - ce Se - ñor los a - li - men - tos ben - di - ce nues - tra
6 me - say nues - tra - ni - ón yel pan que to - dos jun - tos com - par - ti - mos
12 nos re - ú - naen un so - lo co - ra - zón.

25

QUÉ ALEGRÍA

Qué ale - gri - a ver a - mar - sea los her - ma - nos
 vi - vien - doen - con - mu - nión
 e - llos un so - lo co - rá - zón Que a -
 un so - lo co - ra - zón A - mba - os co - mo Je - sús queen
 cruz nos dlo la vi - da mi - ra su cos - idoheri - do pa - rau n a -
 mi - go no hay pue - ba - ma - yor pa - rau n a - mi - go no hay prue - ba ma - yor.

26

QUE BENDIGAN LOS SS. CORAZONES

Que ben - di - gun los Sa - gra - dos Co - ra - zo - nes es - ta
 me - sa, es - te vi - no yes - te pan, y que to - dos com - par - fa - mos es - tos
 do - nes quea - li - mentan hoy nues - tra fra - ter - ni - dad

IV REPORTAJES

DE EXPERIENCIAS Y CRÓNICAS



1. EN MEMORIA DEL P. MARIANO ITURRIA JIMÉNEZ, M.SS.CC.

(Josep Amengual i Batle, M.SS.CC.)

El pasado 6 de agosto pasó a la casa del Padre a la edad de 77 años en la Comunidad “Casa de Formación de Yaoundé” en Camerún.

Desde setiembre de 1958 conocía al P. Mariano Iturria. Por entonces, acompañado por mi padre, Sebastià, y con el P. Damià Socías, viajé a Artajona, para el año de servicio como “maestrillo”, denominación que se tomaba prestada de los jesuitas, en el “Seminario Misional”. Al parecer el P. Matieu Mesquida había pedido al P. Munar, Superior General, que los EE. Socías y Amengual fueran destinados allí. Así lo entendí al P. José F. Núñez.

Mi padre, Sebastià, desde 1940 tenía en Artajona a su hermano mayor, P. Guillem

Amengual Mayrata. Ya que entonces visitar a los padres y hermanos era raro, mi padre aprovechó la ocasión para estar unos días con su hermano.

Después regresó vía Madrid, donde tenía a su otro hermano, teatino, P. Bartomeu Amengual. Allí conoció los inicios del “Colegio Obispo Perelló”. Los viajes fueron en la “Transmediterránea” en el trayecto de Palma a Barcelona. Bien acogidos en la comunidad del Coll, pudimos visitar Montserrat. Y llegó el día para tomar el tren hasta Pamplona. Iba a escribir hasta la eternidad, por la lentitud del ferrocarril. Mi padre viajó por única vez en su vida en avión, de Madrid a Mallorca, porque la visita que hizo con mi madre, a Roma, fue en barco y tren.

Mariano Iturria en 1958 empezaba el V Curso de Humanidades. Entre otros, tenía como compañero al P. José Joaquín Domezain. Creo recordar que ambos eran aprovechados alumnos de latín, materia que impartía el P. Amengual, creo que con mucha competencia. Hasta aprendían métrica y componían algunos versos. En Lluc no llegábamos a eso.

Con el V curso aprobado, los que lo habían pedido y habían sido admitidos, pasaban al noviciado de La Real. Entre otros, Iturria y Domezain, en setiembre de 1959 se encamaron a la casa en la cual el P. Joaquim Rosselló entregó su espíritu al Padre en 1909.

Al P. Damià Socías y a mí nos tocaba ir a Lluc para empezar la teología. Pero el Superior General no mandó “sobre azul”, y tuvimos que reenganchar para un segundo año de maestrillo, previos ejercicios espirituales en el santuario de La Gleva (Barcelona), donde, creo, vimos televisión por primera vez. El viaje de ida, de Tafalla a Barcelona, lo hicimos de pie en el pasillo del tren. Puede ser que el P. Miquel Arrom, que nos acompañaba, tuviera asiento.

En setiembre de 1960 los dos neoprofesos navarros fueron a Lluc, una vez que profesaron, y los dos que regresábamos de Artajona, hicimos lo mismo, pero pasando por La Granja (Segovia), donde practicamos las Ejercitaciones para un Mundo Mejor, que ha sido uno de los momentos mejores de mi vida. En Madrid y luego en Valencia conocimos nuevas comunidades y nos acercamos a hermanos mayores, que nos alentaron en la vocación misionera.

Desde 1960, en Lluc pudimos compartir el ideal misionero con el E. Iturria en la Academia Misional, ambiente en el cual él iba fraguando su vocación propagandista en África.

Eran los años de las ideológicas descolonizaciones de África. La descolonización real está por llegar. De todas formas, algo es algo. El P. José F. Núñez nos animaba con la lectura y relectura de la carta encíclica de Pío XII, *Fidei donum*, del 21 de abril de 1957, aunque el papa fuera ya Juan XXIII.

Mariano era activo en la Academia Misional, y su entusiasmo por África le fue premiado por los compañeros dándole el sobrenombre, o mote “Katanga”, país que en el Congo estaba en guerra o en conflictos, a causa de sus inmensas riquezas.

El E. Iturria siempre estaba a punto para los servicios posibles. Él fue uno de los que hacían viable la edición multicopiada de la entrañable y rica revista *Vinculum*. Entonces todo el procedimiento era manual, y Mariano fue uno de los que con rapidez y pulcritud multiplicaba con el rodillo tanto la revista, como pequeños folletos, o comunicados de las academias, o para actos literarios. Era lo que pedía el P. Fundador: ser útiles a la Congregación. Él no conoció la pasividad. Hasta sabía avanzarse a las necesidades de la misión. No voy a mencionar sus primeros escritos, en los que la misión era central.



Nos reencontramos años más tarde en la casa de los *Santi Celso e Giuliano* de Roma. Mariano debía preparar la licenciatura en Teología, antes de entrenarse en francés, para incorporarse a la nueva misión de Rwanda, en Kiziguro. En 1967, la Congregación acababa de abrirse al continente africano, como respuesta que había aprobado el Capítulo General de 1963. Una Congregación misionera, según la mentalidad del tiempo del Concilio Vaticano II, debía estar presente en un mundo en el cual las religiones tradicionales están vigentes. Era lo que se decía la “misión entre infieles”. Para nosotros, Rwanda fue el lugar elegido y tomado con gran entusiasmo.

El P. Mariano pertenece a un 2º momento de la misión en Rwanda, después de los fundadores PP. Santos Gauza y Melcior Fullana.

En las inmensas parroquias ruandesas, organizadas por los Padres Blancos, con un sistema muy elaborado, los Misioneros de los Sdos. Corazones han continuado la misión evangelizadora, con el anuncio de la Palabra, llegando a la colina más lejana. Y, siguiendo a Jesús, «hombre poderoso en obras y palabras», la Congregación creó la Procura de Misiones, a través de la cual se han realizado «obras» y se ha promovido «la Palabra», se becaron muchos seminaristas diocesanos, y ahora promueve la pastoral y las vocaciones a nuestra Congregación misionera, que bien se lo merece.

El P. Mariano, en este sentido, ha destacado como constructor de catecumenados, de escuelas y capillas. Se ha ingeniado, como pide el Ven. P. Fundador, para encontrar los medios posibles para la misión. Creo que no digo mal, si destaco que era exigente y a veces tajante. Pero soy testigo de su sentido de justicia en retribuir a los albañiles, a tenor del estado del país.

Él, con el P. Santos Gauza, tuvo una constante aspiración para afianzar la Iglesia, y, por tanto, la Congregación, promoviendo las vocaciones entre los ruandeses. Y llegó el momento. Ambos, en Rukara, acompañaron a los primeros novicios. Esta experiencia no fue fácil ni para los jóvenes ruandeses, ni para los más adultos europeos. Yo viví, en 1987 -1988, unos meses en Rukara, con el novicio Gerard Karuranga, y otros en la casa alquilada en Butare. Pero, a pesar de los acontecimientos adversos, los misioneros de los Sdos. Corazones hemos arraigado en África. Es una pastoral clarividente, a largo plazo, que garantiza la Evangelización, mucho más que ciertas obras o tareas de éxito inmediato. Si hay ministros ordenados el cristianismo es vivo y completo. Si los ministros faltan, la Iglesia se convierte en dependiente. Y si no hay celebración de la Eucaristía la iglesia languidece, hasta desaparecer. Por esto, con la muerte del P. Mariano, la Congregación despide a un hermano misionero para la misión. Es más que una tautología.

En este sentido, voy a recordar que, a comienzos de 1994, un accidente acabó con la vida del primer ruandés de la Congregación, el P. Gerard Karuranga. Una llamada dirigida a todos los Congregantes recibió la respuesta, entre otros, del P. Matías Martínez, un curso más joven que el P. Mariano. Esta pequeña sinodalidad fue una bendición. El P. Matías se ofreció voluntario para ir a Rwanda. No pudo ir, porque con los acontecimientos dolorosísimos de abril de 1994 todos los misioneros de los Sdos. Corazones salieron. El P. Matías había quedado adscrito a África.

Durante semanas, en la medida que era posible, un servidor, desde la Secretaría General improvisada en el 4º piso de Madrid, conversaba telefónicamente con el P. Mariano, que estaba en el noviciado de Butare.



Siempre me repetía: "Yo voy a seguir lo que digan los ruandeses". Estaba dispuesto a todo. Llegó el momento que decidieron salvar la vida, y viajaron a Madrid.

En estas circunstancias en que la Delegación de Rwanda estaba en España diversos retos nos interpelaban.

Los jóvenes no podían perder el curso escolar. Con la anuencia del Arzobispo de Madrid, la Congregación constituyó una Casa de Formación, y después de clases y exámenes pertinentes, impartidas por Congregantes competentes, los Estudiantes pudieron concluir el curso. En septiembre los EE. André Mujyambere y Laurent Rutinduka, acompañados más tarde por el P. J. R. Osaba, pasaron a la Casa de Formación de Santo Domingo. Los PP. Javier Anaut y Matías fueron a Valencia a ejercer el ministerio.

¿Y el futuro de la Congregación en África? La Delegación de Rwanda fue convocada diversas veces en la casa de Alberto Aguilera, 27,7º, en diversas ocasiones, para deliberar directamente sobre este futuro. La vocación misionera de la Congregación, inspiraba a todos. Algunos tenían del todo claro que no podíamos renunciar a África, de la misma manera que se veía que, inmediatamente, la vuelta a Rwanda era problemática. Salimos

de los lamentos, que poco evangelizan, y pasamos a la realización de los proyectos. La Congregación tenía proyecto. Sabíamos por dónde el amor de los Sdos. Corazones nos guiaba.

Así, los PP. Santos Ganuza y Mariano Iturria tenían claro que había que volver a África. El P. Mariano preparó el viaje a Yaundé, aconsejado por la Hna. Mercè Argerich, que estaba en esta ciudad, y en junio se realizó la visita al Arzobispo Jean Zoa, que nos ofreció las máximas facilidades para que la Congregación fundara allí. Entre los tres lugares que nos brindó, siguiendo los criterios establecidos, para nuestros objetivos, elegimos ya allí el lugar donde ya estaba constituida la parroquia de Ntre. Dame du Lac.

Recojo aquí la indicación que agradezco al P. Laurent Rutinduka: «Hemos dedicado 4 días de reuniones en Artajona en junio de 1994 y el Consejo General tomó la decisión después de haber escuchado a todos». Y allí está la casa de Formación P. Joaquim Roselló y el complejo parroquial de Ntre Dame du Lac (Mesa), en cuya construcción tanto se ha afanado el P. Mariano. Vocaciones para la misión fue nuestro objetivo.

En definitiva todo es obra de la Congregación, en la cual la iniciativa, la laboriosidad

del P. Mariano han sido insustituibles en la vuelta a África, y en la proyección de la Congregación a largo plazo en este continente, y en el resto de la Congregación. Si queremos Congregación priorizamos las vocaciones. El resto es discurso de mero entretenimiento.

Cuando en diciembre-enero de 1994-1995, aprovechando la visita a los campos de Kiarabisa (Tanzania), con el P. Jaume Roig fuimos a nuestro noviciado de Butare, donde estaban las Hnas. Benebikira ruandesas, al buscar documentos escolares de los PP. Mujyambere y Rutinduka, pude ver carpetas del P. Mariano, en las cuales había muchas notas sobre la espiritualidad de los Sdos. Corazones. Siento que estas reflexiones no hayan tomado cuerpo, porque la interpretación de esta espiritualidad me parece todavía embrionaria en nuestras comunidades de África. Dios quiera que los hermanos de este continente se detengan en un punto central de nuestra Congregación, y que tanto aman las comunidades cristianas de estos países. Que sea muy pronto.

Es posible que algunos misioneros mayores no hayamos sabido ir más al paso con los hermanos de diversos continentes, o que ha-

yamos confiado poco en ellos. También habremos de reconocer que, por mucho cariño que tengamos a los hermanos jóvenes de América y África, no acabamos de transferirles las responsabilidades de las obras que hemos construido para la misión. Es una mio-pía difícil de corregir; pero siempre es más humano y constructivo que la compongamos, que no que lo dejemos a la muerte, remedio implacable.

En medio de todo, la clarividencia de la Pastoral Juvenil Vocacional es el máximo regalo que Dios ha hecho al P. Mariano Iturria.

En lo que fue clarividente y hombre de futuro el P. Mariano fue en vertebrar su vida entorno a la misión. Y fue perspicaz en apostar por las vocaciones. Tal vez sea el problema más grave del cristianismo: preparar para la Iglesia que hace la Eucaristía. Sin ministros, o ministras, no se celebra la Eucaristía. Es decir, se acaba la Iglesia.

En cualquier caso, no he querido que la llamada que ha recibido el P. Mariano Iturria, para ir a una de las moradas que Jesús nos tiene preparadas pasara inadvertida para mí, y, sin un pequeño recordatorio para compartir en nuestra familia misionera.





2. EN MEMORIA DEL P. CÁNDIDO DEL VAL HERNÁNDEZ, M.SS.CC.

(Josep Amengual i Batle, M.SS.CC.)

LO QUE NADIE CONSIGUIÓ: “P. CÁNDIDO, NO HABLE. CÁLLESE”

Así, con venerable respeto, le recomendaba a menudo el amigo Carlos J. Núñez a su antiguo profesor de deportes, en el «Colegio del Sdo. Corazón» de Sagua la Grande, de Cuba, cuando por fin el P. Cándido Alejandro del Val Hernández visitó la Isla, por los años 1995 o más.

En el colegio, que la Congregación recibió de los jesuitas en 1957, desarrolló el E. Cándido, con los EE. Juan Gea y José A. Macaya (†1996), los tres años de “maestrillo”. Cándido, entre otras tareas era director de deportes.

Como indiqué no hace mucho, al recordar al P. Mariano Iturria, se introdujo este año intercalado entre los tres cursos de filosofía y los cuatro de teología, creo que por imitación de la práctica de la Compañía de Jesús.

Bajo la guía del P. Gaspar Munar, que ya antes de su elección para Superior General, en 1939, había impulsado, a costa de muchísimos sacrificios, la pastoral vocacional, y se había fundado la Escuela Apostólica de Artajona, sumada a la del Santuari de Lluc. Antes

de morir, en 1955, el P. Joan Perelló, obispo de Vic (Cataluña), ofreció el Santuari de la Mare de Déu de la Gleva, donde también se estableció una Escuela Apostólica. Uno de sus frutos vocacionales fue el P. Manuel Soler i Palà. Creyentes amigos, buenos profesionales, todavía quedan bastantes, lo cual nos da gozo.

Por los años 1950 la Congregación, proporcionalmente, por una parte tenía un alto número de jóvenes profesos y, por otro lado, se alzaba un reto fuerte en los colegios que se abrían: COP de Madrid, Sant Pere Pasqual en Valencia, y las tres escuelas apostólicas: Lluc, Artajona, La Gleva. Es evidente, faltaban profesores religiosos, según el estilo de entonces. Además, en 1957 se aceptó el colegio mencionado de Sagua. Todos eran de una misma Congregación.

El P. Munar tuvo una solución a mano: cada año empezó a extraer de la *Schola Christi* de Lluc aquellos Escolares que acababan los tres años de Filosofía, para que durante un año sirvieran a la Congregación con un ministerio directo. Para equilibrar la oferta y demanda, a veces algunos se incorporaron a los colegios, después de cursar el primer año de teología. La *Schola Christi*, o Escuela de

Cristo, era la institución en la cual se formaban los profesos durante los siete años siguientes al noviciado. A los profesos se les decía Hermanos Escolares, o Escolares simplemente, abreviado su apelativo con una E. No se hablaba de seminario ni de seminaristas.

Evidentemente, cuando se trató de enviarlos a Cuba, en tiempos en que el avión era un sueño, y el viaje en barco excedía los 20 días y, sobre todo, las pesetas no abundaban, se pensó que el privilegio de ser destinados allá implicaba un servicio de tres años. Y así se hizo, la primera vez. A los que fueron en 1960, cuidó el dictador Fidel Castro de que antes de acabar el año estuvieran de vuelta. Eso fue en 1961.

Bien, por el año 1995 más o menos, el P. Cándido fue a visitar a los antiguos alumnos, de Sagua la Grande, acogido y hospedado por Carlos J. Núñez, ingeniero de Ferrocarriles. Como tuve ocasión de hacer esta visita en el año 1999 y 2001, pocas veces uno se ha sentido mejor acogido. Fíjense en lo que apreciaría el P. Cándido. Entre las experiencias de aquellos días hay que contar con la visita a Santiago de Cuba, hecha en ferrocarril, a la otra punta de esta Isla de 1000km.

Por motivos de seguridad, para poder realizar el programa previsto, para no entorpecer los servicios pastorales muy complicados por el castrismo, se le advertía asiduamente al P. Cándido que no hablara, para que su acento maño no delatara ni su origen, ni su condición misionera.

En un momento dado, Carlos tuvo que ausentarse del vagón, previo recordatorio al P. Cándido de que observara silencio. Pues bien, Carlos regresó y encontró el vagón con viajeros de pie, entorno al misionero español que peroraba. La escena se repitió en visitas

a monumentos. Cándido no ha callado nunca. Hasta poco antes de morir andaba propagando sus ocurrencias en torno al coronavirus, que creía que se le había contagiado.

Conocí a Cándido cuando vino a Lluc, para acabar humanidades. El Preceptor era el bueno e ingenuo P. Mateu Mesquida. Eran los tiempos en que la Escolanía/Escuela Apostólica tenía régimen quasi monástico. El silencio era lo ordinario, excepto en los recreos. Las filas para ir de una ocupación a otra, eran obligatorias en los largos trayectos del interior del Santuario, y los comentarios de Cándido por leves que fueran, cargaban de nervios al Preceptor. Otros amigos míos son testigos y comparsa de tales refunfuños. Cosa de adolescentes.

LA ACADEMIA MISIONAL EN LA ESCUELA APOSTÓLICA DE LLUC Y EN LA SCHOLA CHRISTI

Cándido me llevaba un curso. Sus papás emigraron de Odón (Teruel) a Valencia, en los barrios de la parroquia de Sant Pere Pasqual. Cándido entraría en las escuelas parroquiales, y pronto fue acogido y encaminado hacia la Escuela Apostólica de Artajona.

El P. Mesquida, misionero celoso, a imitación de la *Schola Christi*, creó en Lluc las tres Academias: la de los Sdos. Corazones, la Mariana, y la Misional. Cándido fue el presidente de ésta, por encargo del P. Preceptor. A partir de modelos de otros lugares, o no recuerdo de qué, hicimos unos estatutos. Debía ser en 1952-1953. Andábamos entre los 12-16 años. Aquellas experiencias formativas, misioneras, de adolescentes marcaron lo que cientos de veces ha hablado el P. Cándido.

No conozco exactamente el origen de este título de la casa de formación de la Congre-

gación, pero su inspiración en el Evangelio era clara, y que Cristo era el Maestro, también. Que se inculcaba una vida espiritual centrada en Cristo es indudable. Que muchos salían como misioneros entusiastas de Cristo es palpable, y Cándido fue una muestra de ello.

La Pastoral vocacional promovida por el P. Munar y la pastoral misionera del P. Mesquida, marcaron a Cándido.

Después del noviciado en La Real (1953-1954), Cándido regresó a Lluc, para incorporarse a la *Schola Christi*, donde se apuntó de nuevo a la Academia Misional, era la de los religiosos escolares. A la misma me inscribí al año siguiente.

Quiero recordar otra paradoja, que se produjo en el primer año de estudios de filosofía de Cándido, con el cual coincidía el año de Noviciado de mi curso: 1954-1955. En el Noviciado no podíamos leer más que las Constituciones, el libro de meditación, y poco más. Los periódicos estaban prohibidos, de manera que ni *l'Ossevatore Romano* podía entrar en los seminarios. A mí me tocó como libro de meditación, a los 15-16 años, la *Preparación para la muerte*, de San Alfonso María de Ligorio. Me venía un poco cuesta arriba; pero Dios me sacó adelante y con paz. El antiguo canónigo de Ibiza, natural de Formentera, el P. Rafel Juan Escandell, maestro de novicios de 70 años, lleno de humanidad y devotísimo del Corazón de Jesús, nos guio sabiamente por los caminos de la misión. Su vocación cuajó en una misión popular que dio la Congregación en Ibiza. El predicador sería el P. Jaume Rosselló.

Bien, lo que quiero recordar es que también en este confinamiento intelectual del Noviciado, podíamos leer la entrañable revista *Vinculum*, que redactaban en la *Schola*

Christi. Recuerdo que el incipiente Estudiante de filosofía escolástica, Cándido del Val, no pudo callarse, y nos largó un artículo en cuyo título, si no me falla la memoria, mentaba el «tercer grado de abstracción». No recuerdo nada de su contenido, si no es esta mención de la gran abstracción. Al cabo de pocos años supe de qué andaba aquello. Descubrí la paradoja: la abstracción y Cándido no cuajaban. Pero, *scripta manent*.

Con todo no se calló. E hizo bien, porque un joven misionero ha de ser creativo, ha de tener ideas e iniciativas. Ha de hacerse útil, para un proyecto de misión. Y eso hacía Cándido, con la vida ordinaria de estudio aprovechado, creativo, con la oración, y con las actividades de la Academia Misional.

En los actos literarios del Domund, de la Inmaculada Concepción, del día del P. Fundador, Cándido solía enardecer la asamblea de los 60 escolares y, por supuesto, en las actuaciones teatrales que varias veces al año se representaban, solía jugar un buen papel. A mí los discursos en aquellas fiestas, lo mismo que aprender de memoria la parte a recitar en el escenario me suponían una gran labor. Por eso solía estar más a gusto entre los espectadores. Así, actuando a menudo, Cándido también se preparó para hablar en público.

1960: TRES CURSOS CONFLUYEN EN UNO

A finales de setiembre de 1960, los tres maestrillos de Cuba, los dos de Navarra, los otros dos de Madrid, ambos grupos que habían estado dos años en su destino, con los siete que habían tenido sólo el año normal de maestrillo, confluimos en un solo curso. Éramos 12 los que iniciamos la Teología.

Todos, empezando por Cándido, entre 1963 y 1964 fuimos ordenados y, por gracia del

Padre, todos hemos permanecido en el ministerio. Dos, ya muy mayores, los PP. Josep Alcocer y Pascual Zalba, pasaron al clero secular. Ambos murieron, como fallecieron los PP. Macaya, J.J. Donazar, Jaume Roig y Cándido. Hoy quedamos los PP. Juan Gea, Ricard Janer, Joan Pocoví, Antoni Vallcaneras, Damià Socías, y un servidor. Mitad y mitad en la gloria y mitad en espera y fe.

Cándido, Macaya, Vallcaneras, Socías y un servidor fuimos destinados a Roma, por el P. M. Gual, después del Capítulo de 1963. Cándido fue el primero en ser ordenado, el día de la fiesta de San Francisco Javier, en la basílica de los *Santi Apostoli*. Ahí, junto a la Gregoriana. Pero en manera alguna le acompañamos. Para el resto el día de la ordenación de un hermano era un día de clase normal. De otra manera, las universidades romanas hubieran tenido que suspender las clases semanas enteras. Ordenarnos lejos de la familia, y con poca compañía era un precio que no se discutía.

En el mencionado Capítulo General se decidió fundar en África, en donde fue maestro de Novicios el P. Vallcaneras, y a donde, precisamente para posibilitar la formación de los novicios y profesos jóvenes, se dispuso voluntariamente el P. Roig (Jacobo).

Cándido y Macaya cursaron brillantemente el cuarto año de teología en la P.U. Gregoriana; pero al final de este curso fueron llamados a ejercer el ministerio en Madrid, por las razones que ya mencioné. Después de un tiempo de correspondencia con Cándido, durante el cual le animaba a acabar la licenciatura en Teología, dejamos este tema. Pero durante toda la vida nos hemos ayudado y creo que, dado su ministerio misionero, hubiera deseado concluir una formación teológica, que le hubiera dado más seguridad. Esta comunicación ha durado hasta hace poco. En ciertas ocasiones yo ya esperaba que me pusiera un mensaje.

ENTRE REP. DOMINICANA Y ARGENTINA: COLABORADOR DEL MOVIMIENTO POR UN MUNDO MEJOR.

Desde Roma no seguí mucho más a Cándido. Pero al cabo de unos años fue destinado a la nueva fundación en Stgo. de los Caballeros, con el P. Gayà. De verdad que no me imagino a Cándido en el Colegio Obispo Perelló, donde en su vida madura y anciana ha pasado con interrupciones un cuarto de siglo. Su ministerio ha sido el parroquial, sin ser párroco. Ha formado y animado grupos, en la mejor tradición de nuestro Ven. P. Fundador.



Poco tiempo duró en Santiago de los Caballeros, puesto que en 1969, cuando acompañé en su visita al nuevo Superior General, P. R. Carbonell, regía la parroquia de los Sdos. Corazones de Río IV (Córdoba-Argentina), substituyendo al P. Miquel Ginard, destinado a Rep. Dominicana. Éste era lo más opuesto a Cándido. Apenas hablaba. He de agradecer que, en los últimos años, cuando el P. Ginard estaba en Sant Honorat, el P. Pere Riera le ayudó a abrirse mucho, y llegamos a tener una muy provechosa y agradable amistad.

No tengo claro cuando el P. Cándido empezó sus contactos y colaboración con el Movimiento por un Mundo Mejor. Las intuiciones del P. Riccardo Lombardi, apoyado por Pío XII, se canalizaron más allá de lo que estos vieron. Se crearon centros para relanzar una pastoral más abierta, más participada y articulada por las ciencias sociales, de manera que diócesis enteras se organizaban y lograban formular un proyecto común de pastoral. Hasta países de América lograron articularse de esta manera.

Este ha sido uno de los recursos humanos observable, que ha permitido una presencia del cristianismo, imposible sin el trabajo en equipo. Y esta melodía suena en la vida y obras del P. Cándido. El trabajo

pastoral, la misión en Iglesia. Quiere decir en comunidad, plasmada en un equipo pastoral.

Para que sea posible un equipo ha de establecerse un proyecto. Sin proyecto es posible que haya héroes; pero no una Iglesia para la misión. El Ven. P. Joaquim Rosselló no hablo de proyectos, de programas, de equipos. Pero desde que fue llamado el «Luis de los tiempos modernos» sabemos que trabajaba en equipo, con el Hno. Gregorio Trigueros, inspirador, con el hermano del que fue Primer Ministro, Antoni Maura, el presbítero Miquel Maura, futuro rector del Seminario, con el que fue administrador del mismo centro, Mn. Miquel Parera, y otros filipenses.



Todos sabían quién dirigía la misión popular, quien predicaba moral, quien más teológicamente, etc. Vivían hasta carismáticamente el equipo misionero.

Y así lo proponía el P. Joaquim en la Congregación. Sabían quién podía predicar a religiosas, quien misiones populares, quién podía escribir.

EL PROYECTO MISIONERO Y LA CONGREGACIÓN: DESDE LA COMUNIDAD Y EN COMUNIDAD.

En enero de 1970, el P. Ginard se dirigió a su nuevo destino en Rep. Dominicana. Realizó el viaje vía Valparaíso (Chile), por el estrecho de Panamá. Para ir a Valparaíso quedaba una plaza libre en el Fiat 1500 de la parroquia de los Sdos. Corazones de Río IV, y me invitaron a acompañar el grupo. Conducía el P. Pere J. Matas, le acompañaba el P. Ginard y los PP. Jesús Alegría, Cándido del Val y un servidor ocupábamos en asiento trasero. Pasamos por Mendoza y atravesamos los Andes. Un viaje maravilloso, si bien en la frontera pocas veces he experimentado tantos engorros como en Villavicencio, junto al Aconcagua. Varias veces tuve el placer de admirar aquellas inmensidades desde el avión, de viaje de ida y vuelta de Buenos Aires.

Visitamos un cura amigo del P. Alegría, que estaba en las estribaciones de la cordillera y llevaba una parroquia. Pero lo que me impactó fueron los comentarios del P. Cándido: «La evangelización de estos pueblos tan dispersos sólo ha sido posible gracias a los religiosos». Lo decía, no porque sean mejores los religiosos, sino por el valor de la comunidad. Me impactó este comentario y lo he repetido muchas veces.

Posteriormente los acontecimientos se multiplicaron y el P. Cándido fue conquistado

por el obispo de Viedma, Miguel Esteban Hesayne, para que lleváramos la inmensa parroquia de Ingeniero Jacobacci, nombre de un húngaro, que estaría por aquella zona preandina. Y así empezó una nueva etapa pastoral, de mucha creatividad.

Cándido estaba preparado para organizar y realizar un plan de Pastoral efectivo.

¿UNA PREFECTURA APOSTÓLICA?

Nunca he llegado a aclarar hasta qué punto se pensó en crear en la región de Ingeniero Jacobacci una *Prefectura apostólica*, confiada a la Congregación. Esta unidad pastoral, al frente de la cual está un Prefecto, con facultades episcopales, excepto las derivadas del sacramento del orden.

Generalmente han sido los institutos religiosos los que han asumido esta modalidad, en vistas a implantar la Iglesia en lugares difíciles, la cual supone que la Congregación asume la provisión del personal y muchas cargas económicas. Si no recuerdo mal, el P. Jon Zubitegui iba para Prefecto. En cualquier caso, ignoro de dónde salió esta idea, y no conozco hasta qué grado llegó, ni por qué no se realizó. Diría que la causa mayor de no avanzar, si es que se llegó a tanto, sería la falta de personal. Lo vocacional ha pesado mucho.

EL PRESBÍTERO DE BUENOS AIRES, TARTAGLIA DIJO: EL P. CÁNDIDO ES EL ORGANIZADOR DE LA IGLESIA EN INGENIERO JACOBACCI.

Cuando en 1984 el P. Jon Zubitegui me envió por unos meses a Valcheta, para acompañar al P. Alegría en su cuidado de dos novicios, por Navidad pude viajar a Ingeniero Jacobacci. Una parroquia de 56.000km², mayor que República Dominicana, y más del doble

de Rwanda. Con unos 15.000 habitantes, y capillas dispersas a cientos de kilómetros.

Al cabo de muchos años, cuando el P. Cándido hacía tiempo que no estaba en Jacobacci, realicé una de las tantas visitas a este lugar después de que la Congregación lo había pasado al cuidado directo la diócesis. Allí fueron diversos presbíteros de Buenos Aires. En esta ocasión estaba el P. Tartaglia. No recuerdo su nombre. Nos acompañó, y nos dijo: «Perdonen, el recuerdo del P. Paco Fernández Salinas es muy popular. Se lo merece. Pero quiero decirles que un recuerdo semejante ha de ser para el P. Cándido. Él organizó la Iglesia. Ya verán. Vamos».

Y llegamos a una casa, en la cual encontramos reunida una de las comunidades de la parroquia. No recuerdo cuántas personas había, ni tampoco me quedó su nombre. Sé que estaba la Hermana Josefina Lali. Y el P. Tartaglia añadió: «Esa pastoral es la que da consistencia, arraigo a la Iglesia. Esta pastoral es la que da largo alcance a la presencia de la Iglesia, y esto se debe al P. Cándido.»

Nunca más he visto al P. Tartaglia. Pero le agradezco su clarividencia y su cariño por estos hermanos que se entregaron a la misión en las soledades inmensas de la Patagonia, teniendo claro el proyecto misionero de la Congregación: comunidad religiosa, que por escasez vocacional ha sido siempre muy pequeña, y comunidad de la Iglesia local, que es capaz de reunirse, formarse, abrirse a los pobres, y reunirse en el Día del Señor, para hacer la Eucaristía, que es la que hace la Iglesia.

Fruto de aquella encarnación en la Patagonia, las cosas cambiaron. Paco Salinas, me repetía en el sanatorio de Buenos Aires: «Ahora ya los paisanos –los mapuches– ya hablan». Quería decir que se defendían, cosa que no hacían antes. Es lo que me hacía no-

tar el amigo Bernat J. Alemany, viajando en tren de Jacobacci a Valcheta. Algunos mapuches exigieron a los turistas que bajaban de Bariloche a Buenos Aires, que les dejaran los asientos que ellos tenían reservados. Antes no eran capaces de hablar. Cándido y los demás hermanos, los grandes amigos de la Patagonia, removieron las conciencias y liberaron un poco aquellas personas ancestralmente dominadas. Cándido no callaba; también enseñaba a tener coraje y a defender los derechos de los débiles.

«EN ESTOS LUGARES NUNCA TENDRÁN VOCACIONES»: D. VECCHI, SUPERIOR GENERAL DE LOS SALESIANOS.

Por falta de vocaciones la Congregación antes de 1993 tuvo que abandonar Ingeniero Jacobacci, y hace pocos años ha dejado la otra parroquia, menor, de 22. 000km², la de Valcheta, donde funcionaba una emisora de radio parroquial que se escuchaba a más de 100km. de distancia, y muchas otras obras de promoción.

Es que trabajar con proyecto de pastoral, en el cual no entra la Pastoral Vocacional, es un paso enorme, pero con los días contados. Jacobacci ha pasado largas temporadas sin curas. Pero tuve la ocasión, en dos veces, de saludar a los Misioneros del Corazón de María, establecidos allí para hacer presente la Iglesia. En la cocinita de la casa que construyó el P. Paco había la fotografía del Superior General de los claretianos, P. Josep M^a Abella Batlle, actualmente obispo en el Japón.

El P. Tartaglia nos habló como párroco. Pero he de añadir que, al menos en dos reuniones de Superiores Generales, en Roma, Don Juan Edmundo Vecchi Monti, nacido en Viedma (Río Negro, R. Argentina, 1931), Rector Mayor de los Salesianos, (1996-

2002), me dijo: «Padre: en los lugares donde Uds. están, nunca tendrán vocaciones». Don Vecchi me hablaba como pastor en una Iglesia que se proyecta hacia la frontera de la misión y hacia el futuro.

Don Vecchi, como argentino, sabía muy bien que en las poblaciones donde somos misioneros en Argentina no quedan los jóvenes, y algunos territorios son de población de aluvión, sin que esté asentada debidamente. Pero resulta más que arduo aprender, cuando tanto atendemos a los datos de la sociología y psicología. El intento de consolidar la Delegación del Plata fundando en Brasil no cuajó. Tampoco funcionó pensar en volver a Río IV. Todavía estamos a tiempo.

MI AGRADECIMIENTO AL P. CÁNDIDO A. DEL VAL.

Cándido fue elegido Vicario General de la Congregación en 1993 y en 1999. Tardó meses en incorporarse. En diciembre de 1993 se ordenaron los PP. Mario Quintrilef y Daniel E. Echeverria. El P. Cándido les acompañó unos años en una casita en la ciudad de Quilmes. Fue un servicio que pide estabilidad y que por amor a la Congregación prestó Cándido. Es un período que desconozco. En cualquier caso, ayudó a que la Congregación echara unas raíces en el primer país americano en la cual se implantó.

Durante doce años compartimos nuestro servicio a la Congregación. Siempre fue un amigo atento, servicial y creativo. No hicimos un proyecto de colaboración, pero la misma vida, y los objetivos claros de vivir y servir a la misión nos aunaron. La Casa Central fue la casa de todos, gracias a la presencia y labor de Cándido. Él era más estable en la misma.

Estalló, en cierta manera desde enero, la inestabilidad de Rwanda, y pudimos atender en lo posible a las situaciones que se nos presentaban. Cándido cuidó de reformar el piso de Alberto Aguilera, 27,7º, y allí se hospedaron el P. Santos y los jóvenes profesos ruandeses, cursando en lo posible lo que les correspondía entonces. También cuidó de la adaptación de Francisco Silvela 50,4º, sede por unos diez años de la Casa Central. Durante este tiempo decidimos y organizamos la Fundación en Yaundé. Era en un nuevo país, y con las dificultades inherentes a una empresa semejante, se ha demostrado que fue un gran acierto.

En aquellas circunstancias los dos y el Secretario Técnico, Sr. Lorenzo Andrinal, nos aprendimos el caminó de Asuntos Consulares, en la calle Goya nº 6, y de los consulados de Rwanda y del Camerún. Las gestiones fueron muchas y de enorme complicación. Pero eran inseparables al servicio a la Congregación.

La experiencia organizativa de Cándido agilizó y dio eficacia a las reuniones del Consejo General, y garantizó el enlace con los Consejeros en las ausencias del Superior General. Sabíamos a dónde íbamos y podíamos estudiar juntos los asuntos que surgían. Creo que formamos un buen equipo, incluidos los demás Consejeros Generales. De vez en cuando él solía ayudarnos en unos tiempos de oración y de reflexión. Estaba preparado y tenía recursos.

Recuerdo muy pocas veces en las cuales he llorado. La que más, en el Capítulo de 1993. Pero al acabar la relación capitular en 1999, mencioné a los Consejeros, empezando por Cándido, y lo hice emocionado, y agradecido por su fidelidad y eficacia. Renuevo mi mayor agradecimiento, dirigido al Padre de todos.

LA FUNDACIÓN CONCORDIA SOLIDARIA

Sólo quiero mencionar con un cierto detalle los orígenes de la Fundación Concordia. Cada salida a las Delegaciones de América y África servía para recoger datos sobre urgencias de las personas a las cuales atiende pastoralmente la Congregación. La Procura de Misiones tenía su programa y asumía bastantes de las colaboraciones que se nos pedían. Pero la sociedad cambia, se mudan las sensibilidades.

De regreso de Argentina, por el año 2003, traje una serie de proyectos, empezando por el del hospital municipal de Valcheta. Cándido siempre creativo y dispuesto tomó las carpetas. Se dirigió a Manos Unidas y a otras entidades. Todo fue en vano. No sé en qué visita le preguntaron a ver quién éramos. Al hablar de una Congregación, le respondieron que no éramos nadie. Es decir, no éramos una entidad reconocida, registrada, etc.

Y vino la segunda parte: intentar «ser alguien» para la Cooperación internacional. También fue Cándido quien repitió las visitas anteriores, pero para informarse de cómo poder acceder a fondos de cooperación. Visitó, además, a los Hnos. de La Salle, a los Jesuitas, etc. Finalmente el Consejo General optó por crear una Fundación, que trabajara, como sucedió, en colaboración con la Procura de Misiones. Debe constar que el engorroso trabajo de preparar la Fundación Concordia lo asumió el P. Cándido del Val.

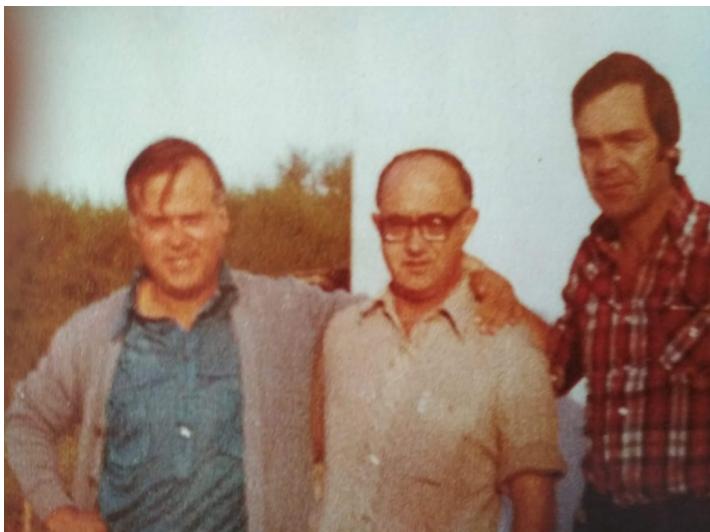
La opción por los pobres se plasmó en organizarnos, como Congregación, para ayudarles a salir de la pobreza. Recalcó que no se creó una fundación a la medida, al servicio de uno o de un grupo.

Es una fundación de todos y para todos. Se tuvo muy presente que aquellos Congregantes que no tienen relación con amigos, institucio-

nes, que puedan ayudar, tengan las mismas oportunidades que los mejor relacionados.

Durante años, el P. Cándido con delicadeza ha cuidado de acoger a los delegados y delegadas de la Fundación en sus dos reuniones anuales en la Comunidad de Madrid. Él y la comunidad entera merecen el agradecimiento de los responsables de la Fundación y de tantas personas que pueden experimentar una vida más digna, gracias a esta obra social congregacional.

EL DIÁLOGO CON EL DIFUNTO P. MATÍAS MARTÍNEZ



Si en Cuba fue inútil que le pidieran al P. Cándido que callase, en otras circunstancias su espontaneidad era conmovedora. Recuerdo cómo al morir su compañero en Argentina, tanto en Río IV como en la Patagonia, el P. Matías Martínez, en uno de los momentos de celebración, Cándido improvisó un diálogo con Matías, con palabras cercanas, expresiones que les implicaban en aquellas correñas de cientos de kilómetros de desierto, de fiestas en una atmósfera preandina helada, de comunidades de mapuches, que se abrían camino en la sociedad.

En aquellos años, la Delegación del Plata logró una fraternidad plausible, espontánea,

e implicada. Situaciones personales complicadas pudieron afrontarse con serenidad y fraternidad.

He recordado los comentarios de Cándido hechos en el largo viaje de Río IV a Valparaíso, mientras en carretera sin asfaltar subíamos a la falda del Aconcagua, y él pensaba en cómo en aquellos y en infinitos parajes se había predicado el Evangelio. Por eso, no veía más alternativa que una comunidad religiosa. Muy bien. Comunidad religiosa, evangélica, y también con los valores de una antropología armónica.

La comunidad está convocada por Jesús y su Espíritu. Pero no se convierte en un grupo descarnado. La comunidad evangélica es eso, evangélica, es decir, llena de buena nueva, de felicidad. Nos reunimos para amar a Dios y a sus hijos. Por eso nos reunimos para ser felices.

Esta felicidad se palpaba en las relaciones humanas de Cándido. Y, recuerdo, que al menos desde los años 1980, las comunidades de Argentina crearon entre sus miembros amistades profundas, que lograron unas relaciones constructivas, amistosas, que todavía perduran. Es algo que considero que debe ser un referente permanente y en todo lugar. Los Misioneros de los Sdos. Corazones debemos lograr ser amigos, transparentes, y capaces de jugarnos la vida por los hermanos.



Algo de esto emergió en el coloquio de Cándido, con ocasión de las exequias del P. Matías. Cándido tomó un tono de sencillo, cercano, y hasta sonriente interpelaba a Matías.

Y acabo con una de las alusiones de Matías dirigidas a Cándido, que fotografían esta amistad. En varias ocasiones, conversando ambos sobre las formas de atender a la feligresía, en la manera de celebrar. Matías le decía con su sonrisa irónica: «Sí, tú que tienes el misal sobre el altar, que sólo te sirve como indicador de donde está el centro del mismo altar».

Es que Cándido nunca callaba. Y así interpolaba muchos comentarios, aún en ciertas oraciones y pasajes de la celebración eucarística, que seguía, claro, con el misal.

El P. Cándido Del Val Hernández, M.SS.CC., en la tarde del día 7 de agosto de 2020, pasó a la casa del Padre a la edad de 84 años en la Comunidad «Colegio Obispo Perelló» de Madrid, desde donde nos llega su voz de persona alegre, extrovertida y profunda a la vez, de un misionero de los Sdos. Corazones, compenetrado con el carisma de la cordialidad, en favor a los pobres, solidario con los pobres, y siempre hablando para el Reino de Dios. Nunca callado.

P. Josep Amengual i Batle, M. SS. CC.

Monestir de La Real, 14 de Agosto de 2020.

En el segundo aniversario de la muerte del buen misionero, Javier Urtasun, y en XXXII del P. Francisco Fernández Salinas, compañero del P. Cándido en Patagonia.

3. RECORDANDO Y CELEBRANDO LA VIDA DEL P. PACO

Un hermoso acto organizado por la Parroquia Exaltación de la Cruz – Jacobacci, Río Negro, Argentina - 2020.



Querida Familia Sacricordiana. Es una gran alegría poder comunicarnos a través de estas líneas, para contarles lo que hemos vivido el pasado 14 de agosto, día en el que recordamos y celebramos la Pascua de nuestro querido Padre –hermano– amigo Paco.

Este nuevo aniversario nos atraviesa con una realidad nueva. El contexto de pandemia no nos permite reunirnos en el Templo... realidad desafiante porque no podemos encontrarnos y abrazarnos, pero de igual forma necesitábamos buscar la manera de hacerlo, y nos aventuramos a lo virtual.

Es así que nos fuimos sumando: Padre Pedro Rojas, Belén, Majo, Adriana, Darío, desde Italia Sabrina, desde Bariloche Mariano Páez y nosotros Asunción y Alejandra. Pensamos un encuentro virtual que nos anime con la oración, un momento de escucha atenta a dos testimonios: Ricardo Grumelli (LMSSCC) y Bernat Alemany.

Muchos rostros de hermanas y hermanos de diferentes latitudes, unidos en la contemplación, la escucha, el canto de la zamba.

Las imágenes de la nevada actual nos conectan con lo vivido en la gran nevada del '84. Volver a pasar por el corazón lo que el pueblo vivió junto a Paco, pérdida seres queridos, pérdida de animales, la abundante ayuda solidaria desde diferentes lugares...

nos condujeron a preguntarnos: ¿Qué haría Paco hoy? ¿Cómo? También desde Italia nos compartieron un canto que fue escrito por jóvenes de aquel momento que conocieron a Paco. En fin, multiplicidad de palabras y gestos entremezclados con emoción y alegría de vernos, mediados por la virtualidad.

Paco sigue animando a los que lo conocieron y a los que lo vamos o seguimos conociendo. Su huella sigue en estas tierras, su amor por este pueblo Mapuche se renueva en cada aniversario, y se enciende en cada lucha. “Paco te pedimos, nos sigas guiando en cada uno de nuestros proyectos, a vencer los obstáculos, a defender nuestros derechos y dignidad. Danos tú bendición”.

Quiero finalizar destacando la presencia en la celebración de nuestro Obispo, Juan José Chaparro, el P. Emilio Velasco, Vicario General de los M.SS.CC, los PP. Anacleto y Daniel, y varios laicos y laicas de Buenos Aires.

Me despido, dejándoles un saludo cordial.

Alejandra Daniela Troncoso. LMSSCC y Fundación Concordia Solidaria. Jacobacci.

Dirección de youtube donde se puede ver el video: <https://www.youtube.com/watch?v=TduFNDBr5Qc&fbclid=IwAR3MmQYyTli6wVDiqx1C7Jr6l1Cy6W6ObDVrSE7uRJkkJ53BjdnV3E15HUA>



**Misioneros de los SS.CC. - Delegación de Mallorca
Escuela de Formación P. Joaquim Rosselló**

Camí de La Real, 3
07010 Palma (Illes Balears) España.